

النهج إلى البحر الحزب العام لمصر

تأليف

مجتهد الأمة قطب الأئمة

الشيخ محمد بن يوسف الطقيش

رحمه الله ورضي عنه ونفع المسلمين

بعلومه وتأليفه

قام بطبعه والتمايق عليه تلميذ المؤلف حفيد اخيه وشيخه

ابو اسحاق ابراهيم الطقيش

لصف الله به

حقوق اعادة الطبع محفوظة

القاهرة : ١٣٤٣

المطبعة الشافعية - قسطنطينية

مطابعها : محبة لخدمة الطب ورفاهة المدن

النهج الحاصل في المسؤول العام لقاص

ألف

مجتهد الأمة قطب الأئمة

الشيخ محمد بن يوسف الطهري

رحمه الله ورضي عنه ونفع المسلمين

بعلومه وتآليفه

قام بطبعه والتعليق عليه تلميذ المؤلف حفيد أخيه وشيخه

أبو اسحاق إبراهيم الطهري

لطف الله به

حقوق إعادة الطبع محفوظة

القاهرة : ١٣٤٣

المطبعة الشافعية - قسطنطينة

المصاحف : محب النعمة للطبع وعبد القادر

ترجمة المؤلف

ظهور العالم بالتضلع في كثير من الفنون بما يعجز عنه فطاحل الامة وبالأحرى افراد العالم ، يعد من خوارق العادة ، نعم ظهر في بعض المصور جهابذة كبار وأئمة تمنوا لمقامهم الرؤس ، الا انه قلما تجد واحداً منهم فاق أهل زمانه بدون عوامل واسباب وافرة : اما اننا نجد لاحد هم بيئة تسهل له الوسائل وتمده على استثمار مواهبه

واما ان نجد حكومة تساعد ما منحه الله من قوة الفكر وصدق العزيمة وخصه به من العلم حتى يترك آثاراً فاخرة لا حقد أمته يتلقونها بالقبول أما نشأة مثل هذا العالم في وطن عظمت فيه المحن وانعدمت وسائل الراحة وقلت مذكيات المواهب بل في وسط كثير الفتن اشتدت فيه وطأة الاضطهاد للعلماء العاملين وقويت فيه شوكة الذين يستنكفون عن قبول الحق والامتثال للواجب فمن آيات الله التي تعجز عن اكتناهاها العقول الراجحة على رأس هؤلاء العلماء العظام والاساطين الجهابذة والمالكن لازمة العرفان في أواخر القرن الثالث عشر وأوائل القرن الرابع عشر قطب الامة ومجتهد الامة

اسمه ونسبه ومولده

هو الامام الانجم والمجتهد الاكبر نادرة عصره ووحيد دهره الشيخ محمد ابن يوسف بن عيسى بن صالح بن عبد الرحمن بن عيسى بن اسماعيل ابن علامة أوانه ومرجع الفتوي الشيخ محمد بن عبد العزيز المعاصر للدولي الاكبر أبي مهدي عيسى بن اسماعيل المليكي اللذين جرى على أيديهما نسب الدين . الحفصي نسبة الى أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه . العدوي نسبة الى عدي بن كعب ابن لؤي القرشي جد أمير المؤمنين عمر ، قال في أرجوزته في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وآله ومعجزاته في ختامها :

(ب)

وناظم الايات من بني عدي يتصل اتصال يوم بغداد
واليوم بالامس وزند بيد وكلوة بكبد وكتد (١)
بكتف وكل كل بالكرد وكذة في فخذ واللند (٢)
في اذن ذلك من أعلى نسب يفينك عن عقارهم وعن نسب (٣)
محمد بن يوسف بن عيسى نجل كرام سادة وكيسى
جـدنا هو الولي ابن الولي ابن الولي ابن الولي المعتلي
اذا أرادوا فعل ما لم يرد عدوهم قالوا له ابرق وارعد
قد صير الله الخدود منهم نمانا حين أيينا عنهم
رأى وجوههم شمساً أوحجا غرو أشكات على ذوى الحجا (٤)
وقاهم الله انكسارا فانتهوا الى انتصاب وارتفاع ماوهوا
وقابة شاهدها من يتقى كمثل النون عن الكسر تقي
فهو كبدر حال صحو مشرق ومثل شمس الصحو ضد الفسق
مع اجتماع في عدي بعمر وبالنبي في لؤي وزمر . . الخ
ولد في بلد (يسجن) من (ميزاب) أو مضاب عام ألف ومائتين وستة
وثلاثين هجرية

اعماله وقصائمه

قتل أيام حياته في حماية الدين بالنصح والارشاد والامر بالمعروف والنهي
عن المنكر . وفي خدمة العلم بكل ما أوتيته من القوة . جدير بمن يسعى لاني يوجد
حياة فكرية عظيمة ونهضة جديدة علمية في الامة ويبعث فيها روح العمل في
مناهج السعادة والعزة ان يبذل قواه ويندفع الى ذلك بصدق واخلاص وثبات
ومثابرة كذا فليكن العلماء العاملون الذين يرون انهم خلقوا للدين والامة خلقوا
لتطهير الهيئة الاجتماعية من ادراك الاجرام وللأخذ بيد النفوس المنقادة

(١) السكاهل (٢) الكذة لجة الفخذ من باطنه وقيل من ظاهره وقيل مائناً من اللحم أطالي
الفخذ (اللسان) والكرد العتق أو أصلها واللند بضم فاسكان زوائد من اللحم في باطن الاذن
(٣) المال (٤) رأى صير

(ج)

للحفظ البهيمية الى منهاج الصلاح والاصلاح ، واحاطة الأمة بسياج متين عن
البدع والضلالات ، وايجاد الوازع الحارس منها عليها بتأثير الوعظ والارشاد
والنصح

أفاض الله عليه من مواهبه الدنية وأشرق في قلبه الأنوار العرفانية .
وانكشفت له الحقائق العلمية الخفية . وتجلت في سماء فكره الحكمة الربانية فكان
قدوة للسالكين وهداية للمسترشدين ومنهلاً للواردين

يمز عليه أن يهضم شعب اسلامي ويسلب حريته أو يناله أدنى ضيم . كثير
الدعاء بالنصر للأمة الاسلامية على من يناوئها شديد الرغبة في وجود الجامعة
الاسلامية . يرى من الواجب أن يكون الاسلام في عز وأهله في منعة ويرى أن
كل ما يلزم بشعب اسلامي كائناً من كان من الارهاق فهو نكبة أصابت الأمة لما
في ذلك الشعب من التوحيد والانتساب الى الدين الاسلامي - الجامعة العامة -
ومن نوادره الدالة على ثقته بالله وقوة ايمانه ما نبأني به من يوثق بكلامه أنه لما
توجه الى الحج لاداء الفريضة عرج عن تونس الى طرابلس في سفينة شراعية فبينما
هي في عرض البحر اذ هبت عاصفة شديدة جداً اتلفت قلمة السفينة وذهبت بها
عن طريق الجادة الى وسط الاجي وبلغ الأمر الى حد أن استسلم كل من فيها
للقضاء وحتى رئيسها وأيقنوا بالهلاك فجاءه رفقة وهم في حال الاياس فوجدوه
مطمئناً هادئاً كأن لم يحدث شيء وبشرهم بالسلامة والوصول الى طرابلس قريباً
فكان الأمر على ما قال . ومنها أنه زاره بعض القسس وكبار الولاة من الاجانب
فوقفوا معه في مستوى واحد من الارض فارتفع الى درجة تليه فقال أحدهم :
هلا وقتت معنا في هذا المكان فقال : الاسلام يملو ولا يعلى عليه

لا يهاب جباراً ولا يهظم لديه خطر وكم انتابته من نوائب الدهر ومكائد
اعداء انفسهم ولم تضعف نفسه أمامها . وكم لعبت حوله من الايدي الاثيمة
دسائس . فان من يطالع كتبه الى الملوك والامراء والولاة يدرك علو نفسه وثقته
بالباري جل شأنه . ويتخيل له أنه يرى كتابة في عهد الخلفاء الذين تتضاءل بين
أيديهم كل عظمة . وتستحيل كبرياء الجامحين الى ذل وصغار حتى خطب وده

داهية الملوك الخليفة عبد الحميد الثاني وراه من يعتمد في الامة وفي غايته التي هي الجامعة الاسلامية

يرى خدمة الاسلام عموماً والمذهب خصوصاً من اكبر الواجبات التي تحملها . قوى الارادة حصيف الرأي تتراءى له بالبعية عواقب أمور وتنكشف له حقيقة ما من وراء ستارها الكثيف وأحياناً كأنها على كتب منه وقد يلتقي في روعه فيحدثنا فيقع ما حدث به . وكثيراً ما نسمع منه في الدرس قبل وفاته بقليل يقول بتأثير شديد جداً :

كاد ينقلب العالم ويحدث هول عظيم . يكرر ذلك . ويقول : انه على الابواب وكأنه غدا

ولم تمض أشهر بعد وفاته حتى اشتعلت الحرب العظمى . قال :

ولا ريب لي محدث ومروع وصاحب الهام وعندي اكتساب

وصاحب روحاني علم

ولئن قال خالد الوغى وليث الجعافيل الامام الحضرمي :

علق الفؤاد بأن أكون أنا الذي نشر الهدى بقواضب ورماح

فان لسان حال القطب بل لسان مقاله يقول :

علق الفؤاد بأن أكون أنا الذي نشر الهدى بأسنة الافلام

تصدى لنشر العلم والتأليف منذ انصغر وهو يكرع من حياضه العذبة المرة فهو اذ ذاك بين اقتطاف ازهار العلوم . والتأليف . وتغذية النفوس بالتدريس عظيم الاجتهاد لم يفت في الاوقات التي تهجم فيها النفوس لاخذ الراحة ولا شغلته الدنيا وزخارينها

نهضت به همته الى اعادة ما كان للامة من الشموخ والمجد والمظمة والازدهاء العلمية ومصادمة ما حل بها من الخمول والانحلال والخلود الى نقائص الاعمال ولم يجد وسيلة أكبر من الانصراف السكلي الى تنقيح العلوم وتجديد ما اندرس من السيرة الغراء فانكب على التأليف والتدريس بدون انقطاع ولا فتور

ويلوح لي أن أول كتابة له أرجوزته نظم المفنى قيل في خمسة آلاف بيت وكم بذلت الجهد في الوقوف عليها ولم أظهر إلا بقطعة صغيرة في حرف الألف
 ان من طالع له كتاب (الشامل للاصول والفرع) الذي ألفه بمد أن بلغ درجة الاجتهاد أدرك رسوخه في علوم الشريعة أصلاً وفرعاً وناهيك بشرحه على « النيل » فانه من أوفى الكتب الفقهية الاسلامية وأجمعها وأكملها تحريراً يقف مطالعه على مذاهب المجتهدين المشهورين وأئمة علوم الشريعة منذ عهد الصحابة ومن اجل فكره في شرحه لشرح مختصر المعدل والانصاف وقف على براعته في علم الاصول وناهيك بتأليف يبلغ ستة أجزاء متوسطة الحجم في أصول الفقه ، ومن وقف على تفسيره (تيسير التفسير) شاهد تبخره في علوم القرآن وغزارة مادته ومقدرته على اظهار حقائق التفسير . ومن قرأ له (تخلص المعاني من رتبة جهل المثاني) علم ما أوتيته من قوة البيان والسعة في علوم البلاغة والفصوص الى حقائق المعاني وبرايزها من اصداقها لطالبها وهو لعمري كتاب تمنوه رؤوس الحقيقة والمجاز ويتجلى فيه قولهم كم ترك الاول للآخر وينطق لسان حاله بقول أعمى المعرفة :

وانى وان كنت الاخير زمانه لآت بما لم تستطعه الاوائل

أما احصاء تأليفه فغير يسير وقد تجاوزت المئات أما أجوبته فلا تحصى وله عناية خاصة بالآداب الاندلسية وثناء على كثير من أدبائها في أساليبهم وابتكارهم لوقائق المعاني كما أن له اعتناء خاصاً باتباع مؤلفاتهم

تشرق لك نورانية باطنه وتتصور لك قوة إيمانه واخلاصه للدين في قوله :

وربمى معمور بحب محمد وآل وصحب والدموع عباب

فانه يشير بالجملة الحالية الى ما ينتاب الامة المحمدية من النكبات والارهاق وما أصاب سنة المختار صلى الله عليه وسلم وآله من الاندثار والاعراض عن العمل بها وتعلق النفوس بالبدع والمناكر واشتداد الكفر عليها من الذين لم يألوا جهداً في قتل الروح الاسلامية في تلك الاقطار ومقاومتها في نفوس أمة الاجابة وانما وجهت معنى الجملة الى هذا لما علمت وشاهدت من الظروف المحيطة

به إبان نظمته القصيدة ولمظم همته وكبر نفسه . لأعلى مايتصوره بسطاء الإدراك
من أن المراد به حال معينة فإنه أسمى واكبر رضى الله عنه . وذلك سواء اعتبر
معمور خيراً كما هو المتبادر أم انشاء على احتمال

وبعد أن ضحى من جملة عمره تسعة وثمانين عاماً ، في العلم والعمل والجهاد
واعلاء كلمة الله شكاً تأثير الكبر في قواه البدنية فتعنى أن يعود اليه الشباب
ليزداد من جلائل الاعمال فقال :

أصبت بشيب ثم هتم وبالصلح فهل لى الى عهد الشباب اياب
فاخدم دين من له الشرف الوفي وفيما يدان أو يباح يثاب
له صرت مملوكاً فوجهت طاقتى لخدمته جدا

وان كان هذا المتمنى من قبيل المستحيل - وقد يتعنى المستحيل - إلا أنه يدل
على انصرافه بجميع قواه الى تقاينه فيما تمناه الى أن صار مملوك الارادة لوحى
الواجب نحو الدين الحنيف نظراً لماضى حياته

أهم صفاته

من صفاته سماحة النفس والكرم النادران وشدة الوطأة على مرتكبي
الكبائر . وعواطف جميلة نحو الفقير واغاثة الملهوف وي بذل في حقه ولو كلفه
أكثر من قيمة ما تلهف اليه ، كثير الفزع الى الله عند الملمات . والتبتل وسهر
الليل لتنقيح العلوم حريص على صيانة الشعب من كل حيف ذوهيبة ووقار
وشدة في الحق

ومن اعماله الجليلة استماتته في سبيل الذود عن شرف الوطن عند دخول
الحملة الفرنسية سنة ١٢٩٩ لابقوة الحراب ولكن بقوة الحجة والحق ، ولقد
رأيت له عدة احتجاجات الى رؤساء الحكومة الفرنسية ضد ما يرتكب من
العسف والحيف مع المسلمين بالقطر الجزائرى وله حرص شديد على اقامة شعائر
الدين والمحافظة على سير السلف الصالح ومقاومة الامية

ومن آثاره النهضة العلمية الآن التى قام بها تلاميذه بعده الذين يرون ان

(ز)

لا سعادة للامة الا بها ولا تطهر النفوس من جرائم الجهل الا بنتائجها وكم سمعت
أمم بالعلم وشقيت أخرى بالجهل
تأليف

ان استيفاء الكلام على تأليفه وتمدادها لا يفي به مجلد فقد سلكتنا في
تاريخنا له طريقة ذكر الكتاب في حرفه مع ايراد خطبته وذكر شيء عنه يتصوره
به القاريء عسى الله أن يساعدني على اتمامه وابعاده الى عالم المطبوعات
ولا بأس أن نذكر الفنون التي كتب فيها واليك :

الاخلاق . الاصول . البلاغة (المعاني والبيان والبديع) . التفسير .
التجويد . التوحيد . التاريخ . الجبر . الحديث . الحساب . الرسم . السير . الطب
الصرف . المروض والقافية . الفقه . الفلك . الفلاحة . الفرائض . الفلسفة . اللغة .
مصطلح الحديث . المنطق . النحو . الوعظ

له غرر القصائد الطوال كالحجازية وأراجيز في الفنون من الفقه والقراءات
والعربية وبديعية في مدح الرسول صلى الله عليه وسلم تبلغ مائة وثمانين بيتاً
ضمت في سمط لآلئها نحو ثلثمائة لطيفة من لطائف البديع مطلعها :

حمداً لمن أخرج الاشيا من المدم الى الوجود بخير العرب والعجم
ومدائحه للنبي صلى الله عليه وسلم كثيرة . وله في النصائح والحكم درر في
نهاية النفاسة ومن بديع ما قيل في النصيح والارشاد . وهداية النفس الى السداد
والاسعاد في المعاش والمعاد . قوله على سبيل التمثيل للدنيا :

ومن ذا الذي يبني على الموج داره ومن ذا الذي يجني من الطلح اعنابا

وللكبر ذل والسفاه شتيمة ويولى احتقارا كل من كان دحبا

وما شئت فاعمله تجاز به ولو تباعى السماء أو تداخل اسرابا

(ح)

وتأمل قوله :

وكن مولماً بالسيف تخضبه الدما ولا تولما بالسيف يخضب اذهابا
تري من نخامة المعنى ومثانة المبنى شيئاً عظيماً وتري كيف تتصور لك المظمة
الجاذبة للنفس الى أوج العز والكمال البشري . النائية بك عن حضيض الصغار
والأنحطاط

ودر حيث دار الحق واجتنب الهوى بوقت الرضا أو حيث اغضبت اغضابا
لقد يستوقف نظرك كل ذي لب سليم ونفس شريفة طموحة الى المعالي قوله :
فق الناس حتى انهم أنت كلهم وكن لهم طوداً وغيرك جنحاً
فان في هذا البيت من الحكمة البالغة ما يصور لك عظمة واجلالاً وانخفاضاً
في كمال . حكمة تهدي الانسان الى ان يكون أمة في جمعه ماتفرق فيها من
الكالات . وطوداً فيه يعتصم ويرتقى . وبه يهتدى

ولا بد عش بالعر او مت مكرماً لدى راية الاسلام لم تخش احضابا

اذا طبت نفساً واصطبرت على الاذى تنافست ابدالا وغوثا واقطابا
فهذه القصيدة من غرر ما نظم وابدع ما نسج
ما قبل فيه من المريح

قال فيه جهابذة العلماء وخول الشعراء شيئاً كثيراً الا انه ينبغي لنا في هذه
العجالة ان نكتفي بما بين أيدينا وان كان مصة من وشل . قال أحد فطاحل عمان
وأكبر شعراء بني قحطان الشيخ محمد بن شيخان . قصيدة منها :

هو السكامل المرضي والفاضل الذي تدب لعلياه السراة الاكابر

همام غدا بالمغرب اليوم آية وبالمشرق اتقادت اليها الخواطر

* *

وله في أخرى :

فلطالما خضنا حشى ليل الرضى قبل الفراق والسرور مجارى
وكأنما المريح حجر فضة شبت عليه بقية من نار
والليل مسود الجبين تروعه شهب السما كطالب بالشار
الى ان تخلص بقوله :

وجرى شذاها في الرياض كما جرى فضل ابن يوسف سائر الاقطار

* *

انشاء رب العرش أكبر آية في الارض قد بهرت أولى الابصار
واقامه في العالمين خليفة لزال يحو آية الكفار

* *

قد أعجز النجباء بالهجم اتى يورى بها في الماء جذوة نار
وعلت به هامة هام العلا حتى استتوت بأسرة الاقمار
وقال فيه علامة نفوسة الشيخ عبد الله الباروني رضي الله عنه :

علامة المصرا الذي في وصفه تفردا
حاز المعالي كلها وبالحاسن ارتدى
فهو امام عصره فاز به من اقتدى

* *

لو رآه جابر أو مسلم وابن محبوب ومن عنهم حوى
لتغالوا كلهم في مدحه ونسوا كل الذي عنه لوى

* *

أنت حري بالذى قد روى أهل النهى من حكمة الشاعر
ليس على الله بمستنكر جمع الورى في واحد كابر
وقال فيه شاعر العرب على الاطلاق العلامة الشيخ ناصر بن سالم الرواحي
رحمه الله من قصيدة :

(ك)

نعم حللت قلوبنا لأنزال بها لك السلامة لم ترحل ولم تحل
بل أنت في الرفرف الأعلى وغبطته في البشر والروح والريحان والجذل
لقيت وعدك من حسن مخلدة ونحن للفقء في الأحزان والوجل

* *

ياراحلا عن بنى الاسلام تاركهم وللكتابة فعل السيف والاسل
ودع مماهدك الزهراء ان بها غمالو احتل غمر البحر لم يسل

* *

وما رثيتك تذكراً لمحمد خلدت حمدا وان كان الزمان بلي
وله كرامات عديدة وآثار شاهدة له عامية وعملية وتخرج عنه خلق كثير
وليس هذا محل الاطئاب
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

ابو اسحاق

تقديم

ما يوجد وسط شكل [فهو من زيادتنا ، يظهر انه خلل من الناسخ
وقد وجدنا بعد تمام الكتاب بعض خلل مطبعي ، فاضطررنا الى ذكره

صفحة	سطر	خطاً	صواب
٥٢	٤ هامش	يتلافون	يتلافوا
٧٢	١ «	لأتمت	لأتمت
٨٨	٢١	للعرفيين	للعرفيين
٩٦	١٤	الزكاة ولو زكي	الزكاة ولو زكي
١٢٢	عنوان	الحية	الحيض
٢٦٩	١٧	احدا له	احدا له

والله ولي الاثابة

(ي)

وارث الانبياء علما وحكما وسفير عنها الى من عداها
أدرك الملة الحنيفة البيضاء اذ فوضت له شكواها
تتضمن مروعة تندب الابم رار حزنا همالة مقاتاها

* *

عجبا أشرقت من الغرب شمس فالتنا للشرق يسمى سناها

* *

انها فيضة لدنية سيم قت لرباني وهذا سناها

* *

ما تلقيت يا محمد ذا القيم خنة الا وانت من خلاصاها

رناؤه

وقيل في رثاه كثير غير انه لم يكن بين يدي سوى مرثية هذا الشاعر العظيم
من احيا لنا الشعر العربي الحقيقي وابدى لنا عصر البلاغة والنبوغ المحضين اللذين
اختص الله بهما العرب وزين بهما لغتهم وجعلها أفضل اللغات البشرية قال رضي
الله عنه وأفاض على جدته سبحانه الرحمة :

عش ما تشاء وراقب فجعة الاجل سينقضي العمر في بطاء وفي عجز

* *

لاغرو ان فاضت الاكوان آسفة لفقد فرد على الاكوان مشتمل

* *

ياناعى القطب من ذا قام موقفه فصار قطب مدار العلم والعمل
نعيت فردا أم الدنيا بأجمعها انى احس بدهش شامل جلال

* *

تنعى ابن يوسف فتح السالكين وخة هم الواصلين مغيث الانفس السكل
محمد مدد الاغواث روحهم مروع النفس ان يعمل وان يقل

* *

الكتاب المصنف

المسند العالم لقاص

تأليف

مجتهد الأمة قطب الأئمة

السيد محمد بن يوسف الطيفي

رحمه الله ورضى عنه ونفع المسلمين

بعلمه وتأليفه

قام بطبعه والتعليق عليه تلميذ المؤلف حفيد أخيه وشيخه

أبو إسحاق إبراهيم الطيفي

لطف الله به

حقوق إعادة الطبع محفوظة

١٣٤٣

المطبعة السلفية - بمصر

لصاحبها : محب الدين الطيب ربه الفلاح قدام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الحمد لله الذي لا إله سواه . ولا نعبد إلا إياه . والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه . وعلى شيخنا الحاج إبراهيم بن يوسف وحزبه ^(١)

وبعد فهذا كتاب يجمع القواعد والحاشية مختصراً . أرجو به الموت على الإسلام والتسهيل يوم أكون مختصراً . سميت به * الذهب الخالص . المنوه بالعلم القاص ^(٢) * . وفيه زوائد كثيرة تكاد تكون ثلثاً لا تكاد تجد مسألة أمر الحثي بتحريرها إلا حررتها وأثبتها ومهما رأيت من مخالفة فعن عمد أيتها والبحث في الآيات أحيله على هميان الزاد وغيره من تفاسيري وكثيراً ما أصحح غير ما صحح في الأثر والفضل لأبي ستة لأنه الذي أسس وكفاني فتفرغت لبعض ما لم يذكره و (التاء) علامة على قلت و (الميم) على مالك و (الشين) على الشافعي و (الحاء) على أبي حنيفة وما لم أنسبه إلى هؤلاء ولم أحكه بقيل فهو مذهبنا معشر

(١) نص العلماء على سواز الصلاة على غير النبي تبعاً كما ورد وجري عليه السلف من الصلاة على النبي وآله وصحبه . أما استقلالاً فكرهه بعضهم تنزيهاً وهو الاشبه . وقد ورد عنه عليه الصلاة والسلام اللهم صلى على آل أبي أوفى . وذكر المصنف في خصائصه صلى الله عليه وسلم الصلاة على من شاء استقلالاً

وشيعته هو أخوه وجد صاحب هذه التتاليق . كان من الاعلام الجامعين بين العلم والعمل والورع الصادق والفكر الصحيح الناقب جاب عدة أقطار لطاب العلم وكان محباً للسياحة في الاوطان العلمية . سافر الى تونس ومصر والحجاز وهران على ما ذكر لي توفي رضي الله عنه سنة ١٣٠٣ بعد أن ترك رجال العلم والدين وعلى رأسهم المؤلف قطب الأئمة رحمه الله

(٢) قاص بمعنى ارتفع وكثر واجتمع وعلا وتداني وبمسد وانضم وانزوى وذهب ونقص وقل وهو من الاضداد وشب الغلام ومشي

يحتمل أن يريد الامام بالقاص الكثير المتداني والمنوه أى الرفيع الشأن . ولا شك ان علم الشريعة من أرفع العلوم شأننا اذ به يتقرب العبد الى الله تعالى . ويحتمل أن يريد بالقاص الذهاب وهو اشارة الى أن علم الفروع تفلس أى ذهب وترك العمل به . أو الذى يذهب لانه علم حادث

الاباضية وهو المراد حيث كتبت لفظة (نا) ولو كان لنا مذهب آخر غيره و (القاف) على قواين و (الهمزة) و (القاف) على أقوال و (الطاء) على الظاهر و (الصاد) على الصحيح واذكر الخلاف بلفظة (أو) ولنظة قولين وأقوال بدون ذكر أداة الاستفهام وهو سبعة أركان . والتوفيق بيد الملك العلام . وأحيل ما يتعلق بالآي على التفسير . وأعبر عن الرخصة بالقول لان قائلها لم يقلها على أنها رخصة بل هو قول له كقول غيره الذي خالفه مع أن كثيراً من الرخص عندهم صحت عندي أدلتها فخرجت عن حد الرخصة . ولأنهم كثيراً ما يطلقون الرخصة على الامر السهل ولو كان قولاً له دليل واعتمدت ذلك لما فيه من اختصار وقد فعله الشيخ عامر في الايضاح في مواضع كثيرة يعبرون في الديوان بالرخصة ويعبر هو بالقول في مسألة واحدة مثل قولهم في الديوان في باب الدين ولا يقضي خليفة اليتيم في دين كان على اليتيم خلاف ما كان عليه وكذلك لا يأخذ خلاف ما له ومنهم من يرخص في الوجهين جميعاً فقال الشيخ في الايضاح في التعبير عن هذا الكلام ما نصه : وخليفة اليتيم والمجنون والغائب لا يقضون في ديونهم خلاف ما عليهم ولا يأخذون في ديونهم خلاف ما لهم وبعض جوز ذلك الخ . وذلك ان الرخصة لغة السهولة واصطلاحاً ما خالف الدليل ولو صعب وفيه ان المعاني الاصطلاحية لا بد فيها من بقاء المعنى اللغوي فالاولى ان الرخصة الحكم الشرعي السهل المنتقل اليه الحكم الصعب لعذر مع وجود سبب الصعب

الركن الاول

في معرفة الله وتوابعها ويشتمل على مقدمة وتكملة ابواب

المقدمة خلق الله سبحانه الدنيا وهي قيل الارض وما بينها وبين السماء وما على الارض وابطاله بعض . وقيل ما ردت السماء السابعة الى الارض وتطلق أيضاً على الليل والنهار وما فيهما وذكره في السؤالات وأسكنها الجن والانس .

وسموا الثقليين لثقلهم على الارض . او رزانة رأيهم وقدرهم . او ثقلهم بالذنوب (ا ق) والجن تسعة أجزاء والانسان جزء . ولا يولد منهم واحد الا ولد من الجن تسعة . والانسان عشرة أجزاء تسعة يلجوج وماجوج ^(١) وجزء سائر بني آدم . وأباح لهم ما فيها الا ما قام الدليل على تحريمه . وزعم ^(٢) بعض ان الاشياء قبل الشرع على التحريم الا ما قام دليل تحليله . وطبع فيهم العقل وهو عند جمهورنا قوة وبصيرة في القلب كالبصر في العين فهو عرض . وعن عيسى بن يوسف رحمه الله يجوز ان يكون في جوارح الانسان غير باطن القدم ^(٣) (ت) وغير العورة . وقيل هو في الدماغ . وقيل هو جسم لتمييزه الاشياء وحفظها وتحركه وسكونه (ت) بل التمييز والحفظ والتحريك والسكون أفعال للانسان في داخله بها تنبعث القوة والبصيرة

(١) هذه رواية مشهورة في كتب التاريخ والتفسير ولم يبق مجال لقبولها اللهم الا مكابرة . فان أمم بأجوج وماجوج قسم من البشر وهم أمم الصين يبلغون ربع العالم اللهم الا أن يقال ان أكثر أجناس البشر متفرع عنهم فان الظاهر أن أكثر أمم الشرق كشعوب تركستان وسبيريا وبعض شعوب أوروبا كالجزر والبلغار فانهم كما يقولون من الجنس التوراني الذي منه بأجوج وماجوج والله أعلم بحقيقة ذلك . أما كون هذا الجنس لم يكتشف للبشر فلم يسلمه أحد من العلماء العارفين . مع اكتشاف السد الذي بناه ذوالقرنين . والنسيانهم على العالم واستئصاله قتلا ونهباً وتخريباً من أشرار الساعة وانقراض هذا العالم كما ذكره القرءان والحديث الصحيح ويمر في أوروبا بالخطر الأصفر والله أعلم

(٢) العلماء في حكم الاشياء قبل ورود الشرع على أقسام ثلاثة قسم يرى إباحتها بمعنى عدم وجود الحكم مطلقاً لا الإباحة التي هي قسم من الاحكام الخمسة فلها التخيير بين الفعل والترك أو رفع الحرج فهذه شرعية

والقول بان الاصل الإباحة رأى أكثر المحققين منا . وقيل منا يقول بحكم العقل فيما أدرك ضرره كذبح الحيوان مثلاً فانه تعذيب الا انهم يقولون متى يرد الشرع وجب المصير اليه . الظاهر ان التعبير بالزعم بالنسبة الى هؤلاء اذ الخطر حكم ولا حكم حينئذ . وقسم يرى حظرها وهم المعتزلة وعندهم ان الحكم هو العقل والشرع مؤيد له وهذا مبطل لحكمة التشريع . وقسم يرى ان حكمها الوقوف . ومعنى قولنا قبل ورود الشرع حيث لا شرع بالكلية وقول المصنف الا ما قام الدليل على تحريمه أي بعد ورود الشرع . فافهم

(٣) قال علماء النفس ان العقل له ارتباط تام بالمخ لحصول تغييره عند وقوع ارتباط في المخ غير أن كثيراً من علماء التشريع في العصر الحاضر اثبتوا ما يناقض ذلك حتى أنه أخذت قطعة من مخ انسان في عملية جراحية فشفي بدون أن يحصل له في عقله أقل تغيير قال بعض لم يبق مجال لحصر النفس (العقل) في نقطة مخصوصة من الانسان

الذكور تان . وسعي عقلا لمنعه النفس عما تهوى . ويتولد منه العقل الكسبي قيل هو علوم تنفيذها التجربة وجريان الاحوال (ت) بل ملكة تنتج هذه العلوم . ولا ينفرد عن الطبعي بخلاف العكس . وبالطبعي يتعلق التكليف اذا كل ويكمل ببلوغ والتكليف حقيقة عرفية في الالزام بدون اعتبار مفهومه اللغوي وهو ان تكون به مشقة والملائكة مكفون . والمندوب غير مكلف به اذ لا لزوم فيه . أو الزام ما فيه مشقة فالملك غير مكلف لانه لا تشق عليه الطاعة والمندوب غير مكلف به لانه غير ملزم . أو الامر والنهي فالملك مكلف لانه مأمور منهي والمندوب مكلف به لانه مأمور به أمر ندب كالمكروه فانه منهي عنه نهى تنزيه (ا ق)

ووجه المشقة مع ان كثيرا من الواجبات لا مشقة فيه ان تكرره مشقة وان تركه مهلك . والبلوغ الذكر والانثى باحتلام على (ص) . أوله وبثلاث شعرات سود في العورة . أو الابط . أو بسوداوين . أو بسوداء غليظة . ولها بتكعب الشدين الثابت . أو الثدي والحمل والحيض . وله بتكعب الثدي الواحد . وله أيضا عند قومنا بغلظ صوت وفرق راس انف بالمس . وان لم تكن علامة فبلوغ خمسة عشر عاما وهو (ص) . أو سبعة عشر . أو أربعة عشر لها . وخمسة عشر له . أو ثلاثة عشر لها وأربعة عشر له وهو مختار عننا يحيى (ا ق)

لا يسمع جهل التوحيد والشرك طرفة عين ويسع جهل الفرائض حتى يدخل أوقاتها ويكفر ^(١) بخروجها أو ببقاء ما لا تدرك فيه بشروطها (ق) والحرمات

(١) الكفر عندنا على قسمين : كفر هو الشرك . وهو كل اخلال بالاعتقاد كجحود الله أو مساواته بخلقه أو انكار نبيه وقد قامت الحجة ببذوته أو انكار ما علم بالضرورة من الدين واشباه ذلك وكفر هو النفاق . والفسق . وكفر بالنعمة وهو الخيانة فيها أقر به من الواجبات . أو اقتراف الحرمات وقد ورد تكفير مرتكب الكبيرة غير الشرك كثيرا في الحديث كقوله صلى الله عليه وسلم « ألا لا ترجعن بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض » وقوله « من أتى حائضاً فقد كفر » وقوله « من ترك قتل الحيات خشية الثار فقد كفر » وقوله « سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر » وقوله « ليس بين المبد والكفر الا ترك الصلاة » هذا الحديث رواه الاثمة رحمهم الله في مسند الربيع قل النور السامى رضى الله عنه الحديث رواه الجماعة الا البخارى والنسائى من حديث جابر ولفظه

حتى يفعلها . أو يتولى فاعلها لاجلها . أو يصوبه . أو يصوبها . أو يقارف فيها بشئ .
وان رأى فاعلا أو قائلًا ما لم يعلم حكمه وقف في فعله أو قوله وتركه على ما هو
عنده من ولاية أو براءة أو وقوف . وإلا هلك . وقيل لا ان تبرأ منه ووافق ان
فعله أو قوله كبيرة . ومن فعل أو قال بجمل ووافق جائزا فجاج . أو هالك . أو عاص
في الفعل هالك في القول لانه يتجاوز القائل والفعل لا يتجاوز الفاعل الذي هو غير
النبي صلى الله وسلم . أو يكره التقسم في الفعل ويهلك في القول (اق) ومن رأى فاعل
كبيرة شرك أو سمع قائلها وجب عليه قيل العلم انها كبيرة شرك والتبرئ منه والا
هلك في حينه . والواضح انه لا يهلك الا ان أخذ أو قارف . والمشرك مخاطب
بالفرع ^(١) عندنا كالاصل ومن لم يصله بعث نبينا وكان على شريعة نبيء عنذر على
(ص) . ولا يعذر في الشرك ^(٢) ولو لم ير أحدا . وأول الواجبات معرفة الله (نا)

« بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة » ومعناه أن العبد اذا ترك الصلاة دخل في الكفر فالكلام
مسايق مساق الشرط ، والعرب تقول ما بيني وبينك الا تمام المدة وانضاء الوقت بمعنى اذا انقضى
الوقت المضروب بيننا جئتكم محازبا وهذا معزوف من لغتهم وموجود على السنتهم فلا اشكال في
الحديث البتة

والحديث يدل صريحا على أن تارك الصلاة كافر فان تركها منكرا لوجوبها كفر شركا اجابا وان
تركها مع الاقرار فهو كافر كفر نعمة ولما لم يفرق قومنا بين الكافرين وجعلوا اسم الكفر مرادفا
لشرك اشكل عليهم معنى الحديث فاختافوا في نشره تارك الصلاة مع الاقرار بوجوبها فمنهم من
شركه أخذًا بالظاهر في زعمهم ومنهم من لم يشركه وتكفوا للحديث تأويلا خرحوا به عن ظاهر
اللفظ ومقصود الشرع

(١) لشمول الخطاب لهم في مثل قوله تعالى « يا ايها الناس اعبدوا ربكم » فالعبادة المطلوبة من
الكفار شاملة للإيمان اذ لا تصح الا به . لان الامر بالشئ امر بما لا يتم الا به

قال القطب في الهميان : كما ان الامر بالصلاة امر بالوضوء قبلها فالشرك لا يمنع وجوب العبادة
بل يجب تركه والاشتغال بها بعد تركه . فقوله تعالى « الذي خلقكم » كالملة للعبادة لأن تعاقب
الحكم بالشتى يؤذن بالعلية

(٢) لوجود الدلائل وتوفر الاسباب لادراك صانع الكون وفي تجدد الملوك اعظم شاهد
على الاله المعبود وفي نفسه اكبر الآيات . ولا يوجد شيء بدون موجد
والسما ذات ابراج والارض ذات فجاج افلا يدلان على الواحد القهار
وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

وهو (ص) أو النظر (ق)

يسئل يوم القيامة عن الايمان ثم الصلاة ثم الزكاة ثم الصوم ثم الحج ثم العمرة ثم
المظالم . والايمان والاسلام والدين مختلفة المفهوم متحدة لما صدق . أو مترادفة .
أو متباينة (ا ق)

الباب الاول

وفيه فصول

الاول تجب معرفة الله سبحانه والاقرار به أنه لا إله إلا هو فلا إله عام مخصوص
فلم يدخل فيه الله والاستثناء متصل يكفي شمول العام بحسب الوضع للمستثنى في كونه
متصلاً فلو عني دخوله أشرك بعنايته وأسلم بقوله الا الله وليس كذلك وكذا كل
استثناء متصل يراد المستثنى منه من أول الأمر أنه لم يدخل فيه المستثنى . فالمستثنى
منه علم أريد به الخصوص والا كان كاذباً ثم كان صادقاً وليس كذلك وكفى في
اتصال الاستثناء شمول المستثنى منه للمستثنى وضعا

وهو الواحد ذاتاً وصفة وفعلاً وعبادة فلا يسمى غيره بالله . متعال عن صفات
المخلوقات فلا أول له ولا آخر وهو شيء لا كالأشياء ، ومعنى لا أول لأوليته
ولا آخر لآخريته ان له أولية وآخرية بحسب وجود الخلق وفنائهم أى سبقا وبقاء
ولا أول لذلك السبق ولا آخر لذلك البقاء ولا يخفى عنه شيء . والشئ ما وجد
وبقى وما وجد وفنى وما يوجد (نا) أو ذاك وما لا وجود له . أو الموجود الباقي
(اق) والفناء العدم بعد وجود وهو (ص) أو قطع الله التدبير عن الموجود والاولى
في التعبير انقطاع تدبير الله عن الموجود (ق) وإيقاع الفناء وسببه سابقان له

والازل عدم المخلوقات مطلقاً أو قبل حدوثها وأما عدمها كلها على القول به
في قوله تعالى « كل شيء هالك الا وجهه » فلا يسمى أزلاً على هذا . أو ما لا
بداية له . أو كون الله ولا شيء . والأبد ما لا نهاية له وما لا يزال بينهما (ا ق)

والعدم انتفاء الشيء أصلاً . أو بعد وجود . وتعلق الازل والعدم والفناء والخلدان والحال (ت) واسماء السلب التي بمعنى الترك لا الى شيء . ولا يخلف الله عز وجل الوعد ولا الوعيد ويثيب ويماقب على الكسب والاختيار وليس مجبراً . وهو مستو على العرش وسائر خلقه بمعنى مالك وموجد وقاهر . وهو ظاهر بالدلائل باطن عن الحواس . وعالم بالاشياء قبل أن تكون ولا أول لعلمه بها ولا يزول علمه ولا تبدله البدوات . وسمعه علمه ^(١) بالاقتوال ويطلق على قبوله . وبصره علمه بالافعال والصفات والأجسام والاعراض . وفي الضياء جواز سميع بالافعال بصير بالاقتوال . وكلامه وتكلمه خلقه للكلام حيث شاء كالهواء والشجرة كما روى ان الله خلق الكلام في جسد موسى كله ولا تسمعه جبته ولا جبريل . واجراؤه على لسان مخلوق وخلقته ما يتكلم به مخلوق وذلك فعل . وقيل المراد نفي الضد في ذلك فهو صفة ولا يوصف باذن أو عين أو لسان أو غيرها من الجوارح ولا بجسم ولا عرض ولا حركة ولا سكون ولا يحويه زمان ولا مكان

وهو مع كل شيء بالحفظ والعلم والقدرة مخالف لكل ما يخطر بالبال ولولا حفظه لرجعت الاشياء الى العدم في حينها فانه المبقى لها . خالق للحسن والقبيح والكسب من فاعلهم . قادر على الممكن . مريد للكائن . عالم بذات الصدور . والعلم يتعلق بالواجب والممكن الذي وجد أو يوجد والقدرة بالممكن والارادة بالكائن وتطلق بمعنى العلم وبمعنى القضاء على الشيء أنه يكون أو لا يكون . ولا يرى وناق من قال يرى في الآخرة أو رآه محمد ليلة الاسراء . وأشرك من قال يرى في الدنيا . والنعمة

(١) ان علم الله تعالى انكشاف حقائق الاشياء له فسمعه انكشاف المسموعات له وبصره انكشاف المبصرات له وهذا هو الجلال والكمال المطلق اللائق بالمعبود الحق الذي ليس كمثل شيء . وهو السميع البصير كما اثبتته رضى الله عنه في غير هذا . فذاته كاف في انكشاف المعلومات له انكشافا تاما غير محتاج الى صفة معنوية حقيقية زائدة على الذات قائمة بها تسمى علما . وذاته كاف في انكشاف المسموعات له انكشافا تاما الخ واذ كتبت هذه الاسطر تذكرت اني رأيت للقطب في بعض تأليفه ما معناه ارجو الله أن يتقبل مني بقولي ذاته كاف في انكشاف المعلومات وأظن أن هذا لمناسبة ذكر قول سيبويه اسم الجلالة اعرف المعارف وارجو الله أن تصدق حافظي والا فالخطأ مني

منه فضل والنقمة عدل . وما يصيب الانسان ولو هما أو شوكة فليذنب به ^(١) وتحط به عنه ان مسلماً أو لأعلاء الدرجة ولا يقال في غير المتولى اصابته مصيبة الا بنصب قرينة تدل على أنه ليس المراد ما يثاب عليه

ولا يدخل الجنة أحد ولو نبيننا صلى الله عليه وسلم الا برحمة من الله . ومعنى قول بعض اعبد المعنى لا الاسم ولا المسمى والا أشركت أعبد من اتصف بصفات الكمال وهي مختصة بالله لا توجد لغيره فالمعنى هو من اتصف بها ومن قال عبت المسمى فان عنى الله فكأنه عبده من جهة اسمه لا لما تضمنه الاسم فربما أوهم أن من سمي الها أو سمي الله عناداً يستحق العبادة لأن الحكم على المشتق يؤذن بعليته وذلك باطل . وذلك تمحيص . والا فان القائل اعبد المسمى انما اراد الواجب الوجود بالذات ولو قال اعبد الاسم وعنى واجب الوجود بالذات لم يكفر الا ترى أنك تقول اسماؤه هو

الثاني تجرب معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاقرار به انه محمد بن عبد الله . وقيل تلزم معرفة جده عبد المطلب أيضاً . وقيل لا تلزم معرفة ابيه ولا جده بل معرفة اسمه ومعرفة أنه آدمي . ومن حضره اجزأ أن يعرف اسمه . ولا تلزم معرفة أنه عربي هاشمي ولد وبعث بمكة وهجرته وقبره بالمدينة وأنه خاتم الانبياء مبلغ رسالات الله حتى تقوم الحجة خلافا لبعض . ومن شك في وفاته أو جهلها اشرك أي ارتكب خصلة شرك كن لا تجرى عليه أحكام المشرك . وكذا في أمثاله كجهل موته بالمدينة على القول بلزوم علم موته فيها وكان خطأ في صفة الملائكة . والتبليغ ثلاثة أحوال :

(١) قال بعض ان الثواب على الصبر لا على المصائب اذ هو الذي تحت مقدرة الانسان وكسبه ويرده الاحاديث الواردة في هذا الباب كقوله صلى الله عليه وسلم « ان الصالحين يشتد عليهم وانه لا يصيب مؤمناً نكبة من شوكة فافوق ذلك الا حطت بها عنه خطيئة ورفع له بها درجة » رواه أحمد وابن حبان والحاكم والبيهقي في شعبه عن عائشة وقوله — « ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا هم ولا حزن حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله به من سيئاته »

ويثاب على الصبر زيادة على ثواب الآلام والمصائب ففضل الله واسع يؤتيه من يشاء

(الأولى) أن يكون برسول الله صلى الله عليه وسلم أو رسوله أو كتابه

(الثانية) أن لا يصل خبره من على دين نبي فيعذر

(الثالثة) أن لا يصل من لم يكن على دين فلا يعذر وجملها أبو عمار وجهاً

وتبليغه وجهاً وتبليغ رسوله أو كتابه وجهاً . ويجوز إطلاق لفظ الرسول والنبي بآل عليه كما ورد في القرآن على (ص) وهو متواضع عاف صافح خافض الصوت ذو خلق عظيم وملسك بالشام وذلك انه قطع فيه قبل فتحه بركة عظيمة لتميم بن أوس الداري وتسمى بركة التميميين وهي في أعمال القدس وروي أنه أعطى تميم بن أوس وأخيه نعيم ويزيد بن قيس وأبي عبد الله بن عبد الله وأخيه الطيب بن عبد الله وفاكة بن النهمان وقد أساموا وسألوه الهبة كتاباً فيه :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا كتاب ذكر فيه ما وهب محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدايرين إذا أعطاه الله الأرض وهب لهم بيت عنيون وحبرون والمرطهوم وبيت ابراهيم وما فيهن الى أبد الابد

شهد عباس بن عبد المطلب وخزيمة بن قيس وشرحبيل بن حسنة وكتب ثم قال انصرفوا حتى تسمعوا أني هاجرت . ولما هاجر قدموا عليه وسألوه أن يجدد لهم كتاباً فكتب فيه :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا ما أنطى (١) - أي أعطى - محمد رسول الله لتمام الداري وأصحابه . إني

(١) انطى لغة في أعطى قال الجوهري هي لغة اليمن وقال غيره هي لغة سمع بن بكر وهذيل والازد وقيس والانصار يجمعون المين الساكنة نونا اذا جاورت الطاء

وقد شرفها النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى الشعبي انه صلى الله عليه وسلم قال لرجل انطه كذا وكذا أي أعطه . وفي حديث آخر وان مال الله مسؤل ومنطى أي معطى وفي حديث الدعاء لا مانع لما أنطيت وفي حديث آخر اليد المنطية خير من اليد السفلى وفي كتابه لوائح وانطوا النبعة

أنطيتكم بيت عنيون وحبرون والمرطهوم وبيت ابراهيم برمتهم وجميع ما فيهم نطية
بت ونفدت وسلمت ذلك لهم ولا عقابهم أبد الأبد فمن آذاهم فيه آذاه الله
شهد أبو بكر بن قحافة وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب
ومعاوية بن أبي سفيان وكتب

وفتح ذلك في خلافة أبي بكر وأنفذه

الثالث وفيه مقدمة وستة عشر قسما :

المقدمة

يجب اعتقاد حقيقة ما جاء به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والاقرار بها اجمالا .
وقيل يكفي اعتقاد الجمل الثلاث . وقال بعض ان من اعتقدهن ولم ينطق بهن
مشرك وان من قال بدون اجتهاد ودون تقليد مجتهد يكفيه ذلك منافق . وأما
بالنصيل فنه ما وسع حتى يجيء وقته وما وسع حتى يسئل عنه أو يخطر بباله أو
ينكره كتعيين صفة من صفات الله وما وسع حتى تقوم الحجة كتعيين نبي أو ملك
وما وسع أبداً ما وجد من قم به كقسم المواريث لكن لا يعذر اذا قال فيه بغير الحق
أو قارفه بجهل أو صوب الخطأ فيه

وأما يخرج من الشرك بالاقرار والاعتقاد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله
وأن ما جاء به حق . وأما قوله صلى الله عليه وسلم « لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع
شهادة أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله وأنني بعثت بالحق والبعث بعد الموت
والقدر » فوجه أن المراد الايمان الكامل والبعث والقدر خصلة واحدة لانهما ولو
تغايرا لكن قد دخلا في قوله بالحق وخصهما بالذكر للاهتمام بهما . أو الرسالة والبعث
بالحق واحدة والمراد ثلاث لدخولهما في الثالث ومن أتى بالجمل الثلاث تم توحيده الا

(أي المتوسطة من الانعام في الصدقة) وفي كتابه لتيم الداري هذا ما انطى رسول الله صلى الله
عليه وسلم الخ ويسمون هذا الانطاء الشريف وهو محفوظ عند أولاده . اه التاج
قلت وتسمى هذه اللغة استنطاء سمد

ان أنكر قسما من الأقسام الآتية أو شك فيه وذكر جمهورنا أنه لا يتم توحيده عند الله إلا بمعرفة الأقسام وبولاية الجملة وبراءتها

القسم الاول

يجب اعتقاد أن كل حي يموت إلا الله تعالى . أو اعتقاد أن كل عقل يموت (ق) والمشهور الاول والاشياء كلها فنية على التلاشي الا الجنة والنار على القول بوجودهما ^(١) الآن . والمكافين والأطفال والمجانين فعلى الانقلاب والدوام والاسائر الحيوان فعلى الانقلاب والتلاشي . وقيل في أطفال الكفار وسائر الحيوان بالفناء على التلاشي وهو خطأ في الأطفال . قيل والا عجم الذنب فغير فان . والموت انقطاع الحياة . والحياة قوة تتبع اعتدال المزاج فيبينهما تقابل الملكة والعدم . أو الموت كيفية مخلوقة في الحى لقوله عز وجل خلق الموت فيبينهما تقابل التضاد . واجيب بان الخلق التقدير (ق) . وذلك ان المتقابلين ان كانا وجودين فان تعقل كل بالنظر الآخر فتضايقان كالأبوة والبنوة وان لم يتعقلا بذلك فتضادان كالسواد والبياض . وان كان أحدهما عدميا فان اعتبر فيه كون الموضوع قابلا للوجودي بحسب شخصه كعدم اللحية عن الامرء أو نوعه كعدمها عن المرأة أو جنسه القريب كعدمها عن الفرس أو البعيد كعدمها عن الشجرة فتقابلان تقابل الملكة والعدم وان لم يعتبر ذلك كالسواد وان لا سواد فتقابل الايجاب والسلب

وهلاك الاشياء عدم محض خلقت من غير شيء وتعدم الى غير شيء وتعاد من غير شيء . ومعنى ما ورد ان عجم الذنب وهو مثل حبة الخردل أسفل الصلب عند العصعص لا يشفى وان الانسان ينبت منه ان الله سبحانه يعيد الاعيان الفانية

(١) وهو الاشبه لتوفر الأدلة عليه كصبيح الماضي في آيات مثل قوله تعالى « أعدت للمتقين — أعدت للكافرين — وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة » في أمثالها ويبحث ان الماضي في كلام الله عز وجل يدل على تحقق الوقوع كقوله « أتى أمر الله — انا اعطيناك الكوثر »

وسأتي للامام . وهما موجودتان على الصحيح لكثرة دلائل الوجود وشهرتهما

ويركبها عليه لحكمة لا لتعذر الاعادة الا بذلك مع ان التحقيق انه يفنى أيضا .
والاستثناء في حديث كل ابن آدم يفنى الا عجم الذنب فمنه يركب منقطع اى لكن
عجم الذنب منه يركب بعد اعادته . هذا ما ظهر لى وبسطته في حاشية السؤالات

القسم الثانى

يجب اعتقاد قيام الساعة وهو نفخة الموت واختص الله بعلمها ولكن لقربها
علامات منها كما فى الحديث « ان تلد الامة ربتها » وفى السؤالات ربتها وربها وان
المعنى ان الاماء يلدن من مواليهن وهم ذوو أحساب ويكون الولد كلاب فى الحسب
كذا قل ولعل المراد كثرة التسرى والولادة والا فاصل ذلك موجود قبل ذلك
الزمان ومن عادة شيخنا التعبير بمثل ذلك يقول ولدت النخلة فى هذا العام ويريد
كثرة ولادة النخيل ثم رأيت النووى ذكر ذلك لكن عبارته بنت السيد فى
معنى السيد والحمد لله . وقال أيضا وقيل يكثر بيع السرارى حتى تشتري المرأة أو
الرجل امه ويستعبدها جاهلا بانها امه . قيل وفى الحديث دلالة على ان ام الولد امة (ت)
لنص على انها مربية للولد . وأما قوله صلى الله عليه وسلم أم الولد حرة فمعناه تعامل فى
الاحسان معاملة الحرة ويدل لذلك انها بيعت على عهد الصحابة وانها باقية فى
الاستخدام وانها تجماع بلا عقد نكاح بعد ولادتها . وأيضا اذا مات السيد ملكها
ولده . ولا يخفى ان الساعة تطلق على وقت نفخة الموت . وعلى وقت نفخة البعث .
وعلى الوقت الواسع العام لذلك كله وما بينه وما بعده . ويطلق أيضا قيام الساعة
والقيامة على وقوع نفخة الموت . واذا قيل يوم القيامة صح ان يراد وقت قيام
الناس من قبورهم . أو وقت نفخة الموت . أو الوقت الواسع الذى يقع القيام من
القبور فى بعضه . هذا تحرير المقام

ونفخة الفرع ونفخة الموت فى الدنيا وما بعد نفخة الموت من الدنيا الى نفخة
البعث وهو (ص) (ظ) لوجود الملوين وأما قوله صلى الله عليه وسلم « ما بين فناء الدنيا

الى وقت البعث اربعون « أى سنة فاعل تقديره ما بين فناء أهل الدنيا . أو من الآخرة وعليهما فالدنيا والآخرة متناقضتان لا يجتمعان ولا ترتفعان ففناء هذه حدوث تلك . أو لا من الدنيا ولا من الآخرة فهما ضدان مرتفعان ليس فناء احدهما حدوث الاخرى . والنفخ لاسرافيل . أو يعينيه جبريل فى النفخ . أو ملك آخر (اق) ذكر ابو يعقوب بعض ذلك فى الدليل وذكر ان الدنيا تخالف الآخرة بأنها كون وفساد اى عدم . وان الهلاك فى الآلية مرتبط بالاحياء . وتسمى تلك المدة البرزخ على الاخير . وقيل مطلقا . ومن مات قبل الساعة فهو فى الآخرة على (ص) . أو فى الدنيا . أو فى البرزخ (اق)

الثالث

يجب اعتقاد البعث والمبعوث هو الاجساد الفانية بعينها (نا) وعند الجمهور . أو أجساد مثلها وهو باطل (ق) فبعد ما فنى منها بعينه . أو مثله القولان . ويؤلف ما تفرق وبقي وذلك مبنى على ان الفناء اتما يعم الحياة لا الاجسام كما قيل ببقاء العرش وعلى ان الهلاك فى الآلية يشمل العدم المحض والموت وتفرق الاجزاء وذكر الشيخ عن ابى يعقوب فى الدليل انه لم يأت خبر فى فناء العرش والسموات والارض فن ثبتت عادت وان لم تفن بقيت الى الحشر وجاز فناؤها وان العلماء استبعدوا قول من يقول ان العرش وما دونه والسموات والارض تفنى وتعمم كحالها فى الازل

الرابع

يجب الايمان بالحساب وهو اظهار تفصيل العمل الصالح وتمييزه من غيره واظهار المقبول والمردود ومقدار الثواب والعقاب وتذكير الناس لعمله . هذا تحرير المقام ولا يستل نبي أو مشرك عن عمله شيئا فشيئا كانه ولو سئل عن بعض . وقيل يستل المشرك . وفى التفسير بحث فيه . ويحاسب المؤمن حسابا يسيرا فيدخل الجنة والمنافق عسيرا قلنار . وحيث ورد نفى الحساب عن المؤمن فالمراد نفى المناقشة هذا تحقيق المقام فدع ما سواه

الخامس

يجب الايمان بشواب الله لاوليائه وهو الجنة ومعرفتها باسمها وانها ثواب اوليائه في الآخرة لا انقطاع لها . قيل وانها قصور وانهار وبساتين وهي فوق السماء السابعة .

السادس

يجب الايمان بعقاب الله لاعدائه بالنار ومعرفتها باسمها وانها معاقب بها اعداؤه في الآخرة لا انقطاع لها . قيل وانها سوداء مظلمة وقودها الناس والحجارة وهي تحت الارض السابعة وهما موجودتان على (ص) لكثرة دلائل الوجود وشهرتها . والله سبحانه حكيم في أفعاله . والحكمة في خلقهما قبل وقت الجزاء بهما فتح باب من الجنة للسعيد في قبره وتنعمه فيها وهو بصورة طائر أخضر وباب من النار ليرى مكانه الذي نجاه الله منه وفتح باب من النار للشقي يعذب بها وباب من الجنة ليرى ما فاتته . والتبشير بان الجنة معدة وان فيها الآن كذا وكذا مدخر . والانذار بان النار معدة وان فيها كذا وكذا . ولا تقول بوجوب رعاية المصلحة اذ لا واجب على الله . وقالت المعتزلة تخلفان يوم القيامة ولا يلزم معرفة وجودهما الآن . ووقف بعض في وجودهما الآن وعدمه

السابع

يجب اعتقاد وجود الملائكة وانهم والانس والجن كل غير الآخر . وهم عشرة أجزاء تسعة الكروبيون بتخفيف الرءاء من كَرَب بمعنى القرب فهم مقربون أو يتقرب بهم الى الله أو من الكرب المكروه فانه يزال بهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون . وجزء لما شاء الله كالرسالة ويسمى اصحابها الروحانيين بضم الرءاء نسب الى الروح على غير قياس بمعنى الهدى الذي هو كالروح للجسد . أو الرحمة فانهم راحمون جدا . أو الوحي فانه يوحى اليهم بالاعمال . أو أمر النبوة . أو حكم الله . أو امره فانهم يلون ذلك مثل جبريل فانه مرسل الى الانبياء وبالزلازل والعقاب ومثل

اسرافيل فقد قرن بالنبى صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين مرسلًا اليه قبل جبريل ومثل ميكائيل ارسل بالسحاب والنبات ومثل عزرائيل وأعوانه فانهم مرسلون للموت . ومثل الملائكة الذين أرسلهم يوم بدر ويوم حنين ويوم الاحزاب والذين أرسلهم لهلاك الكفار وغير ذلك وكان خزنة للنار وولاية أمر الجنة والحفظ . وأهله اثنان لكل انسان . أو أربعة . أو خمسة . أو ستة . أو ثلاثون . أو لا يقصرون على عدد معلوم (اق) ويكتبون ما يناب عليه أو يناقب مما ظهر وهو (ص) أو كل ما فعل ولو أننا في مرض ويمحي عند النقل من صحفهم ما لا ثواب فيه ولا عقاب . أو ما ظهر وما في قلبه بأن يطلعهم الله عليه (اق) وخلقهم متفاوتة بعض قبل بعض الى الآن للآثار الواردة وموتهم يوم القيامة وهو (ص) أو متفاوتة في الخلق والموت . أو خلقوا مرة وسيموتون مرة (اق) وهم سعداء بمعنى أن الله سبحانه راض عنهم لا يسخط عليهم فيعذبهم بالنار على ان يخلق فيهم طبع التائب هذا تحرير المقام ولا يوصفون بتعب أو شهوة أو ذكورية أو انوثة أو طفولية أو جنون أو لحم أو دم أو غائط أو بول أو جوع أو عطش ومن وصفهم بشيء من ذلك أشرك وهو (ص) أو ان وصفهم كهم به والنافق وشهر (ق) والخطأ في صفتهم شرك وفي صفة الله بالتأويل نفاق وبالمواجهة شرك . ويوصفون بالاجنحة والرأس والفم واللسان والاذن وشحمته والعين والعاتق والعنق واليد والرجل والركبة والساق ونحو ذلك لا بالفرج . وأما حديث (نضح جبريل فرجه بعد الوضوء يريني كيف أفعل) فانما هو تمثيل بالصب الى ما تحت السرة أو الى ما فوق الركبة تعليمًا له فيما روى قومنا من النضح وبالخوف والرجاء والخج والصلاة والذكر والاستغفار والصوم بالنزاهة أمر شاق على الجسد منقص له في الجملة ولو كانوا لا يلحقهم تعب مثل القيام على رجل واحدة وتتابع التسبيح تتابعًا شديدًا فانهم مخلوقون والمخلوق من حيث هو مخلوق لا بد أن تكون أحواله بعضها أشد من بعض على الذات ومضعف لها ومنقص ولو كان لا يتألم لها كالجبل تناله الشدة بكسره ولا يتألم لها مثل ما روى أن ملكا انكسرت له ريشة لتعجيل الله له في عمل وجاء ان الملك يشق عليه تأخير ركعتي المغرب بمعنى

انه يكره ذلك ولا يعد في ذلك التأخير بالاذكار المأمور بها عقب فرض المغرب . مثل قولك استجير بالله من النار سبعا . ومثل الأستغفار سبعين مرة . ومثل قراءة آية الكرسي وآمن الرسول وشهد الله . ويمكن ان يكون صومهم هو التسبيح بقلوبهم وتركهم التسبيح باللسان فيكون أشد في الجملة وذلك انه جاء الاثر ان التسبيح لهم كالغداء هذا تحرير المقام

وزعم بعض انهم يأكلون من شجرة الخلد فصومهم ترك الاكل منها . وهم أنوار والنور جسم أو أجسام متنورة . وتجب ولايتهم وتخصيص جبريل بها وبمعرفة بهذا الاسم باحدى لغاته من هذه المادة كاسم الله ومحمد والقرآن والجنة والنار وآدم . وولايتهم حبهم على الطاعة وطلب الرحمة لهم وهي رضى الله لا بالاستغفار لانه لا ذنب لهم . مطيعون باختيارهم طبعوا طبع من لا يعصى وطبعوا طبع من يطيع وكفر نفاقا من قال طبعوا على الطاعة أو ترك المعصية ، ومن وصف هاروت وماروت بالمعصية مع بقاءهما على وصف الملائكة ، وأما على اخراجهما الى طبع الانسان فلا نفاق على واصفهما بالمعصية . واشرك من وصف بها غيرهما من الملائكة . وثوابهم على أعمالهم رضى الله عنهم . أو ما يوافقهم من التوفيق الى الطاعة . أو ايصال الهدايا للمسلمين والعقاب للكافرين في الدنيا . أو كل عبادة لله عز وجل (اق) ورضاه عنهم المذكور صفة فعل لا صفة ذات لان صفة الذات لا تكون ثوابا لانها هو . ويوالون ويبرأون بالظاهر

وبنو آدم المسلمون أفضل منهم لانهم خدم لهم ولان المؤمنين يحصلون العبادات مع وجود الموانع كالشياطين والنفوس كما قال ابو خزر وابو يعقوب يوسف وهو (ص) بل قيل المسلم الواحد أفضل منهم جميعا وهو أصح لورود الحديث به . وقيل الملائكة أفضل لقوله « لا يصون الله ما أمرهم » ويبحث ان توبة المؤمن من المعصية أفضل من عدم معصيتهم من حيث وجود الموانع ولقوله « ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم » ويبحث فيه بانه كلام محكى عن نسوة غير متفقهة وبانه في البهاء والجلال . ولقوله « عباد مكرمون » ويبحث فيه بان فيه اثبات الاكرام لهم لا تنضيلهم في الاكرام .

وفي المواهب ان تفضيل الملائكة مذهب المعتزلة والفلاسفة وبعض الاشعرية والباقلاني . وقيل رُسُل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسلهم أفضل من عامة البشر وعامتهم أفضل من عامة الملائكة . وزعم السعد ان رسل الملائكة مجمع على تفضيلهم على عامة البشر بالضرورة وليس كذلك بل فيه خلاف . وقيل خواص بنى آدم أفضل من خواص الملائكة وخواصهم أفضل من سائر المؤمنين . وقيل خواص الملائكة أفضل من خواص المؤمنين وخواصهم أفضل من عامة الملائكة وليس قولاً للمعتزلة كما ظن بعضهم . وفي المواهب خواص الملائكة جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وحملة العرش والمقربون والروحانيون والكروبيون

والصحيح أن الخلاف في غير نبينا صلى الله عليه وسلم فإنه أفضل المخلوقات . وقال جابر الله جبريل أفضل منه وهو خطأ ، وليس ذلك جهلاً بمذهبه كما قيل لأن مذهبه تفضيل الملائكة على المؤمنين مطلقاً فيما قال بعضهم . وأصل الملك ملئكة بالهمز بعد اللام بوزن جعفر حذف تخفيفاً لكثرة الاستعمال ولذلك تراها في ملائكة وهو مقلوب مألوك بوزن جعفر بتقديم الهمزة على اللام من اللوكة وهي الرسالة والميم زائدة وقيل زيدت الهمزة في الجمع على غير قياس والميم أصل

الثامن

يجب الأيمان بالا نبأء والرسل والعلم بانهم كلهم آدميون ، والنبأء اوحى اليه أمر بالتبليغ أم لم يؤمر والرسول أمر به فيبينهما عموم وخصوص مطلقاً . وقيل كل نبي رسول وبالعكس لقوله « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي » فاطلق الارسال على النبي فيكون العطف تنزيلاً لتغاير الصفات منزلة تغاير الذات كأنه قيل ممن اتصف بالرسالة والنبوة ، ولا يتصور نبي بلا أمر للناس ونهى لهم واجيب بأن الاصل ولا نبأنا نبينا على حد - علمتها تبنا وماء - وبان الارسال الجعل واعلام الناس بالنبوة والرسالة . وقيل لا رسول الا من كان له كتاب ناسخ وهو ضعيف لقلة الكتب وكثرة الرسل بنص النبي صلى الله عليه وسلم . وقال النظام لا نبي الا وقد ارسل الى الكافة

ومن شأن النبيء الارشاد للخير والأمر والنهي ولا يكون الا سالماً من منفر نسي
أو بدنى . وأما بلاء أيوب وعمرى يعقوب فبعد التبليغ والاعجاز . ولا يكون عند
الجمهور امرأة خلافاً لمن قال بنبوءة حواء وسارة وهاجر وآسية وام موسى ومريم ولا عبداً
أو أمة خلافاً لمن قال بنبوءة هاجر ولقمان . و(ص) انه وذا القرنين وصاحب اخدود من
الاخاديد الثلاثة - حفر احدهن من اجل انتشار الايمان بعيسى بسببه لاحراق من آمن
به - أولياء الانبياء واختلف في الخضر ، وقد ذكر الشيخ لقمان وترحم عليه بالرضا هو
من شعار الاولياء ، فان شعار الانبياء الصلاة والسلام . ولا عموديا راحلا خلافاً لمن
قال ذلك في يعقوب وبنيه لقوله عز وجل « وجاء بكم من البدو » (ت) ويبحث بنهم
حضرىون كانوا فى البدو ثم جاءوا أو كانوا بداءة أهل ماشية لكن ليسوا عموديين
راحلين . وقبل البدو اسم مدينة وهو باطل كما قال أبو يعقوب يوسف

والانبياء مائة الف وأربعة وعشرون الفا . أو ثمانية آلاف (ق) والرسل ثلثمائة
وثلاثة عشر وهو (ص) . أو أربعة عشر . أو خمسة عشر (اق) وأولهم آدم وآخرهم
سيدنا محمد عليهم الصلاة والسلام (ت) وانما قال صلى الله عليه وسلم نعم فى جواب
أبى ذر فى آدم أنبياء كان أم رسولا مع ان أم تجاب بالنعين اذا كانت متصلة ، لرجوع
الجواب الى الشقين معاً بلا ثبات فنعم نائبة عن قوله هو نبي رسول كما يجوز ذلك فى
النفى كما تقول أياً كل زيد أو يشرب اليوم فتجاب بلا ويريد المجيب لا يأك كل ولا
يشرب وقال ذو الرمة لا فى جوب قول العجوز

« أذو زوجة بالمصر ام ذو خصومة ^(١) »

يريد لا أنا ذو زوجة ولا ذو خصومة ولان أم فى كلام أبى ذر منقطعة كبل فى

(١) تمامه — اراك لها بالبصرة امام ثاوي — وبمده :

فقلت لها لا ان أهلى جيرة لا كشيبة الدهن جميعا وماليا

ومما قرره المصنف رحمه الله يعلم أن نعم ترد لاثبات الطرفين المطلوب تعيين أحدهما . كما ترد
لالتفيمها معاً تخطيطاً للمستفهم فى اعتقاده الثبوت لاحدهما لا جواب لام . على أنهم قالوا هند الكلام
على حديث ذى اليدى ان ام تجاب بنى الامرين جميعاً لهذا قال بعض هند الكلام على البيت ان لا
كنعم ويجوز أن تكون لانهية حذف مجزومها بقرينة ما بعده أى لا نظى شيئاً من ذلك

المعنى فكانه قال بل أكان رسولا وحذف كان وعبر بأم فأجيب بالتعيين الذي ضرب اليه بأم فنعم نائبة عن قوله هو رسول ، ثم رأيت في تاريخ الخيس أنبي مرسل بدون أم قال نعم فلا اشكال . وأولاد اسرائيل من صلبه أنبياء والصحيح أنهم أولياء تابوا من ذنبهم لا أنبياء لان الانبياء لا يعصون وهم عصوا الا يوسف فنبىء مرسل لم يعص ، وأول نبىء من ذرية هذه الاولاد موسى كما ظهر لى توجيه كلام الشيخ وآخرهم عيسى وكان بعده نبىء اسرائيلي غير مشهور ونبىئان من العرب غير مشهورين خالد ابن سنان العيسى وحنظلة بن صفوان والثلاثة على دين عيسى قبل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ونبىئنا وشعيب وصالح وهود من العرب . وآدم وشيت وخانوخ وهو ادريس أول من كتب ونوح سريانيون . ووجه قوله في تفسير جم غفير يعنى كثيراً طيباً ان كثيراً تفسير لجم وطيباً حال من الضمير في كثير لا تفسير لغفير لان غفيراً بمعنى سائراً الارض للكثرة

والنبوة والرسالة اضطراريتان نظرا الى الايحاء والارسال والكون عند الله نبىئنا والرسالة اكتسابية اعتباراً بجانب التبليغ لان الرسالة قد تطلق عليه . أوكتابها اكتسابية اعتباراً بجانب التبليغ فى الرسالة وجانب القبول والتأثر فى جانب النبوة أو بجانب تهذيب النفس فىهما حتى كان أهلاً وهو (ص) (اق) وأشد الوحي ما كصوت الناقوس ، وقد يأتى ملك الوحي بصورة رجل يتكلم ، ويأتى تارة فى المنام ، وقصر بعض الانبياء عليه ، وبعض يكتب له فى الارض أو غيرها . ونبىئنا مرسل الى من قبله ، ومن معه ، ومن بعده . وآدم ونوح و ابراهيم وموسى وهارون وداود وسليمان وعيسى مرسلون الى من معهم فى عصرهم ومن بعدهم وهم أهل كافة ، ولا اشكال بلوط فى جنب ابراهيم فان ابراهيم مرسل الى لوط أيضاً ، ومن أرسل اليه لوط وغيرهم ، وأرسل غير هؤلاء الى مخصوصين يجوز لمن بلغته دعوتهم من غير الخصوصين أن يجيبهم وأن يجيب غيرهم من الانبياء فى عصر واحد ان اختلفت شريعتها هذا مراد الشيخ والله أعلم ، وذلك لقوله يسوع فان من لم يكن على دين نبىء متقدم أو كان عليه وبلغته دعوة متأخر يجب عليه اتباع المتأخر لا يسوع له الاتباع سوغاً فقط إلا أن يتكلف بحمل السوغ على الوجوب

كما قد يفعل ذلك في لفظ ينبغي . وروى عن عيسى عليه السلام أنه قال إنما بعثت إلى الغنم الرابضة بنى إسرائيل دون غيرهم . ولا تسوخ الإقامة على الشرك

التاسع

يجب الايمان بكتب الله عموماً وبالقرآن خصوصاً وهي مائة وأربعة . خمسون على شيت . وثلاثون على ادريس . وعشرة على ابراهيم مواعظ وأمثال . وعشرة على موسى عبر . ثم التوراة عليه والزبور على داود وهو مواعظ والانجيل على عيسى والفرقان على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو ناسخ لتلاوتها وكتابتها وبعض أحكامها ، ولم يبدل هو والزبور وبدل غالب التوراة والانجيل ، وأفضلها الفرقان فالتوراة فالانجيل فالزبور وأفضل الانبياء نبينا فابراهيم وهو (ص) فهوسى ، فنوح ، فعيسى . أو نبينا قادم . أو فنوح . أو فهوسى . أو فعيسى (ا ق) ونزلت صحف ابراهيم لثلاث مضين من رمضان . أو في أول ليلة (ق) والتوراة لست والانجيل لثلاث عشرة . أو لاثني عشرة . والزبور لثمان عشرة الى أنبائها دفعة ، والفرقان في الرابعة والعشرين ليلة قدر الى سماء الدنيا من اللوح المحفوظ درة بيضاء عرضها كطولها مسيرة خمسمائة سنة . أو جبهة ملك (ق) ونزل بعد ذلك في ذلك الشهر وما بعده بحسب المصالح وتم في عشر بمكة وعشر بطيبة . أو في ثلاث عشرة بها وعشر بطيبة (ق) وكل الكتب عن جبريل عن ميكائيل عن اسرافيل عن اللوح المحفوظ . أو عنه وعن ملائكة بالنسخ من اللوح . أو عن جبريل عن اللوح (ا ق) والكتابة في اللوح بالقلم بأمر الله لا بناسخ . أو ما فيه من الكتب عن ملك الالهام (ق) ووجه كون الملائكة سفرة بين الله وخلقه أى كتبة انهم يكتبون من اللوح المحفوظ الوحي أو يجمعونه . أو انهم رسل ، وسافر بمعنى رسول يجمع على سفرة كما على سفراء ، وكل آية معجزة للفصحاء والعلماء . أو كل ثلاث . أو مجموعته وهو باطل (ا ق)

والاعجاز بالايجاز ، والبلاغة والبيان والفصاحة ، وبعدم كلال قارئه وملل مستمعه ، وبخرق العادة في نظمه ، وبالاخبار بالغيب ، وبأخبار من مضى ، وبجمعه علوماً لم

يجمعها غيره من حلال وحرام ومواعظ وامثال ، وبصرف الهمة عن معارضته وعارضه قليل فافتضحوا ، والمعجزة الامر الناقض للعادة الظاهر على يد المتنبى زمان التكليف مقرونا بالتحدى من دعوى الرسالة على جهة الابتداء متضمناً للتصديق (ت) أولى من هذا امر خارق للعادة مصدق المتنبى حين اتيان النبوءة معجزاً لمنكرها . والتحدى دعوى الرسالة ، فمن في التعريف الاول للبيان ، أو طلب المعارضة لشاهد الدعوى

العاشى

يجب الايمان بالقدر وهو ايجاد الله الاجسام والأعراض ، وبالقضاء وهو الحكم بها فى الازل فهو صفة ذات . أو اثباتها فى النوح فهو صفة فعل ، وزعمت المعتزلة أن الفاعل باختيار خالق لفعله وان فعل الاضطراب مخلوق لله سبحانه . أو للطبيعة . أولا فاعله (اق) عندهم (ت) ولا حجة عليهم فى اقرارهم بأن الله عالم بما سيفعلونه ، كما توهم بعضهم فانه بمنزلة قولهم انه عالم بما سنخلق بل الحجة فى قوله تعالى « وخلق كل شىء » وقوله جل وعلا « هل من خالق غير الله » وفى أن الإنسان مثلاً لو كان خالقاً لفعله لكان فاعلاً لكل ما اراد وفى أنه لو كان خالقاً له لكان عالماً بكيفيته وكميته وتفصيله قبل أن يخلقه ، ولا يدخل الله فى شىء من قوله « وخلق كل شىء » لان دخوله يستلزم الحدوث ، والمعدوم لا فعل له وناقضوا بذلك ولولا تاويلهم لاشركوا ومن قال بذلك لتصور عقله لا بقطع عذر مخالفه مثل من يرى أن ربح المروحة خلق له لم يكفر نفاقاً ولا شركاً ودخل اعتقاده فى الخطأ المرفوع عنا قاله بعض محققى أصحابنا والطلب من نفس المقدور فلا ينافى القدر

الحادى عشر

تجب معرفة التوحيد بأنه افراد الله عن الخلق وأفعالهم وصفاتهم ، ولو تشابه معهم فى أقل قليل لدخل عليه العجز منه ولاحتاج الى ما احتاجوا . وتقول هو عالم بمعنى أن ذاته كافية فى انكشاف المعلومات فعلمه قديم صم غير حال وزيد عالم بمعنى خلاف

ذلك وهكذا . ومعرفة الشرك بأنه المساواة والاشراك التسوية (ت) فمن انكر الله كالدهرية الزاعمة أن الأشياء لا يحدث لها فقد سواه بغيره في العدم . ومن نسب الخلق الى غيره بلا تأويل كالدِّيمانية الزاعمين أن النور والظلمة خالقان للأشياء وكالجنوس الزاعمين أن القبيح مخلوق للشيطان، فقد سوى غيره به في الخلق وسواه بغيره في عدم الخلق فافهم، ومن عبد غيره أو تقرب اليه بذبح أو صلاة أو غيرهما فقد سوى غيره به في العبادة ، ومن جهله فقد سواه بغيره في العدم ، ومن أنكر مجعاً عليه من حرف أو نبيء أو ملك فقد سواه بغيره في عدم انزال ذلك الحرف أو بعث ذلك النبيء أو خلق ذلك الملك وكذبه ومن كذبه فقد سواه بغيره في عدم الصدق ، ومن وصفه بصفة مخلوق فقد سواه به كاليهود القائلين بأنه فرغ من خلق السموات وقد عبي فاستلقى ووضع رجلا على أخرى تعالى الله عن ذلك ، ومن تقرب اليه بمعصية مجع عليها ومنصوص عليها زاعماً انه امره بها بلا تأويل مثل أن يتقرب اليه بغيبة مسلم، فقد سواه بغيره في عدم تحريم تلك المعصية وفي عدم الألوهية، ومثل أن يتقرب الى الله بالزيادة في ثمن مبيع في محل المناداة مع أنه لم يقصد الشراء بل الاغلاء للبائع أو الاغلاء على المشتري

ومن زعم أنه نهى عن الطاعة من توحيد أو غيره ، فقد سواه بغيره في عدم ايجاب الطاعة فإن المحرم والموجب هو الله وفي عدم الألوهية ، ومن دعا لعبادة نفسه فقد سوى نفسه بالله تعالى وهكذا . وان شئت قتل الشرك مساواة لعبادة غيره مع اثباته وجحود كإنكاره وإنكار الحرف والنبيء والملك فهو حقيقة عرفية شرعية في ذلك . واشرك من قارف شيئاً من ذلك ومن شك في شركه ومن شك في شرك الشاك وهكذا خلافاً لبعض فيه ، ومن جهل ما لا يسع جهله من وظائف التوحيد مثل تلك الاقسام أشرك عند الجمهور القائلين بأنه لا يتم توحيد المكلف فيما بينه وبين الله بالجل الثلاث ، و (ص) انه يتم حتى ينكر أو يشك أو يسأل . أو تقوم الحجة بالعلم من القرآن أو السنة أو بأمينين . وقيل تقوم بأمين . وقيل لا يشرك بالشك ولا بجهله اذا سئل ويحضر عند ذلك في قلبه ان الله لا يشبهه شيء فيكفيه

على العموم ، ومذهب الجمهور ان معرفة الجمل الثلاث والاقرار بها توحيد وفرض ، وطاعة عليها ثواب وعلى تركها عقاب . وانه يجوز ان يشك انه لم يكن التوحيد الا تلك الثلاث ما لم تتم الحجة . وقيل يجب عليه أن يعلم أن لا إله إلا الله توحيد ، ولا يلزم أن يعلم الباقي توحيداً ، ورجحه بعض . والجهل والانكار لمن والتحرير والتخطئة شرك . وقال احمد بن الحسين وعيسى بن عمير من وسع جهل ما سوى الله أو أنكر ما سواه نفاق ، ومن وسع جهل الله أو أنكره أشرك ، وان معرفة سائر خصال التوحيد توحيد . والاقرار بها توحيد كالبعث والجنة . وانه لا يلزم معرفة ان ذلك توحيد ما لم تتم الحجة ، وتجب معرفة انه فرض وطاعة ، وعليه ثواب ، وعلى تركه عقاب ، وان جهل ذلك شرك عند الله . وقال الامام عبد الرحمن وابن زرقون وعمروس وابو خزر وعزان بن الصقر لا بأس عليه في جهل ما سوى الجمل الثلاث . وانه موحد عند الله وعند الخلق كما هو الجاري في دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأن انكاره وتخطئته وتحريمه شرك . ولا يلزم معرفة ان ذلك شرك ما لم تتم الحجة . وان توسيع جهله نفاق . ولا يلزم معرفة انه نفاق حتى تقوم . وان الطاعة الواجبة التي ليست توحيداً كالصلاة والزكاة والحج والصوم تلزم معرفة انها فرض وطاعة وعليها ثواب لا معرفة ان على تركها عقاب خلافاً لابى زكرياء فصيل بن ابى مسور في قوله لا يسع جهل كفر تارك الصلاة حتى خرج الوقت ولا جهل عقابه . واعترضه عزابة باغى^(١) بانه يلزم عليه ان لا يسع جهل كفر تارك الزكاة والصوم

(١) موضع يعرف بهذا الاسم الى الآن قريب من جبل أوراس الذي كان من أعظم معاقل البربر في تاريخ حروبهم كان لا صحابنا فيه شأن عظيم . وناهيك بعزابة تفارض أحد جهابذة العلم . والعزابة لفظ يطلق على المجلس الديني الذي يئمه الحل والمقد والامر والنهي واقامة الشرائع الدينية والارشاد ونشر العرفان بين الامة مأخوذ من العزوبة وهي الانفراد وأطلق على الذين انقطعوا عن الدنيا الى الاشتغال بالدين علماً وعملاً وفي هذا المعنى يقول أبو حيان في حق الخليل بن أحمد رحمه الله :

عزوب عن الدنيا وعن زهراتها وشوق الى المولى وما هو واعده
اسفا لفقدان أولئك اهل الله والصفوة العلا وصدق على الخلف :

ذهب الدين يعاش في أكنافهم وبقى الدين حياهم لا تنفع

ولو استفاق الخلف وقدر ما انيط بدمته من واجب الارشاد والتعلي بالفضائل لادرك انه حمل امانة أثبت السموات والأرض والجبال أن يحملنها . والامر لله

والحج وغير ذلك اذ لا فرق . واجيب بانه اعتمد على ظاهر حديث « ليس بين العبد والكفر - أى الشرك - الا ترك الصلاة » وان الصلاة أقرب الى التوحيد . وقال عيسى بن أحمد يعصى بجهل كفر تارك هذه الفرائض . واعلم ان الاقرار بهن توحيد والانكار لها والتحريم والتخطئة شرك ، ولم يتكلموا على موسع جهلها (ت) منافق ويكفر جاهلها لجهله بتركها حتى خرج الوقت . أو بتركها حتى لم يبق ما يؤدى فيه (ق) . وتجب معرفة أن قول إلهين اثنين شرك وعليه عقاب . ويجوز الشك انه لا شرك الا ذلك ما لم تقم الحجة . وتجب معرفة ان انكار البعث ونحوه من وظائف التوحيد كفر هكذا ، وان عليه العقاب لا معرفة انه شرك ما لم تقم ، والتحريم والتخطئة كالانكار . وتجب معرفة أن الزنى ونحوه من كبائر النفاق نفاق ان قامت الحجة ، ومن أكره على ان يتلفظ بما هو شرك جاز له أن يتلفظ به مع اطمئنان قلبه بالتوحيد . ولا معصية في ذلك ، وهو كذب مباح ، ويطلق عليه لفظ الشرك نظرا للفظ . أولا . أولا بد من معرضة (اق) والشرك الذي لا تحل به الدماء ، ولا السبي والسلب ، ولا يحكم عليه بحكم الشرك . هو الاخلال ببعض خصال التوحيد . كالا قويل العشرة . وولاية الجملة وبراءتها ، ومعرفة الملل الست وأحكامها . ومعرفة آدم . ومعرفة ان كل جملة غير الاخرى ، وتحريم الدماء والاموال بالتوحيد ونحو ذلك والجزع وعدم الصبر وعدم الثقة بموعد الله والثقة بغير الله والرياء وهو الشرك الاصغر على (ص) . أو هو نفاق والشرك هو الترك لغير الله (ق)

الثاني عشر

يجب الفرز بين كبائر الشرك وكبائر النفاق ، وأشرك من لم يفرز ، ومن شك في شركه لا من شك في الشاك الا ان قامت عليه الحجة . وهو أن يعلم أن تكذيب الله اشراك والكذب عليه نفاق ، ودخل في التكذيب القول بخلاف ما قال مواجهة بلا تأويل . والقول بخلافه مع الجهل بنزوله . أو ان يعلم ان الكبائر قسمان .

شرك ونفاق (ت) هو (ص) يمتاز به عن الازارقة والنجدية والصفيرية^(١) . أو أن يعلم أن الشرك مساواة ودخل فيها الجحود كما مر وأما غيرها من الكبائر فنفاق (اق) ثلاثة لأصحابنا محررة . وفي وجوب معرفة أن النفاق خلف قولان ، ولا يشرك من لم يفرز أن كان متأولاً كالأزارقة الزاعمين أن المعاصي كلها شرك ، ولزمهم تشريك آدم حاشاه حيث وصف بالمعصية ، والنجدية منهم القائلين أن الكبائر كلها شرك وما دونها فسق وذلك الحكم عند الفريقين متعمد إلى غيرهم ، وأما فيما بينهم فمن اعتقد اعتقادهم لم يحكموا عليه بالشرك لمعصية أو كبيرة بل يقولون بنفسه . وقيل عن الصفيرية أنهم يحكمون بالشرك لذلك ولو على أنفسهم فيجتهدون في التقوى حتى تصفر وجوههم لئلا يقعوا في الشرك ، وكالمعتزلة القائلين في كبار النفاق أنها فسق وضلال لا نفاق ولا شرك فانظر جامع الوضع والحاشية والتحقيق أن النفاق^(٢) يطلق أيضاً على اسرار الشرك وإظهار التوحيد وعلى

(١) لأن هاته الفرق كانت مع أهل الحق الإباضية يشملهم لفظ المحكة لانكار الكل التحكيم في واقعة صفين فلما ظهرت هذه بالمقالة الضلال من أن كل الكبائر شرك تبرأ منها الأصحاب وخرجوا عن الحق فوضع السيف في أهل التوحيد واستعرضوا الاطعالم والنساء وأرى أن خروج نافع بن الأزرق سياسي لاديانة وذلك منه لطاب الرياسة واستعراضه انتقام من الذين استعملوا دماءهم فاستحال بعد ديانة وصار مذهباً متبعاً والله أعلم غير أني لم أفرق بين هذه الفرق وأخصامهم لأن الكل سلكوا سبيلاً واحداً في الاستباحة والقتل والنهب والسلب اللهم إلا في اختصاص الخوارج بقتل الاطعالم . ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(٢) لفظ النفاق وارد في الحديث كثيراً والمراد به كبيرة غير كبيرة الشرك وذلك كقوله صلى الله عليه وسلم « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان » رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن أبي هريرة وقوله « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا طاع غدر وإذا خاصم فجر » رواه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن ابن عمر . قال القطب المولف في جامع الشمع ص ١٠٣ هذا عندنا معشر الإباضية على ظاهره وهو دليل لنا على أن المنافق ليس هو من أسرار الشرك بل من فعل كبيرة غير شرك واسكن التحقيق عندي أن النفاق يطلق على معنيين هذا أحدهما والآخر من أسرار الشرك . وإنما خص باسم النفاق عن سائر المشركين لظاهره خلاف ما يبطن كما ذكرت في غير هذا كمتنصر الوضع والحاشية وقال الخلفون أن معنى الحديث أن هذه الخصال نفاق وصاحبها شبيه بالمنافق ومتخلف . بأخلاقه إذ المنافق عندهم من

عمل الموحدة الكبيرة خلافا للمعتزلة في ذا ، ويرد عليهم قوله صلى الله عليه وسلم « النفاق ان تقرر بالاسلام ولا تعمل به » وقول جابر ان عمر قد خاف النفاق الا ان قالوا خاف نفاق الشرك كما يخاف الانسان الانقلاب الى الشرك . وقول عمر « غلبني المنافقون خيانة ولولا خيانتهم ما استعملت سواهم » وقول حذيفة « النفاق اليوم أكثر وأشد منه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » فان (ظ) ان النفاق الذي هو اسرار الشرك لا يكون في يومه أكثر وأشد منه في يوم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقوله تعالى « يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة » ولو لم يعرفوا الوحي ويثبتوه ما حذروه ، واردة النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة على عبد الله بن ابي وقد علمه منافقا فلو كان نفاقه شركا ما أراد الصلاة عليه ، وقد قيل صلى الله عليه ثم نزل النهي . والحجة لأصحابنا على حصر النفاق في عمل الموحدة الكبيرة في زمان النبي وبعده انما هي في هذا والذي قبله ونحوهما ، واجيب بانه لم يعلم ان نفاقه شرك حتى نزل « انهم كفروا بالله ورسوله » على ان الكفر شرك كما تبادر لان الكافر بـ الجارحة لا يقال فيه كفر بالله بل كفر فقط فنفاقه شرك بقوله لو كان رسولا لعلم كذا أو فعل كذا ، وقومنا يقولون في الموحدة الفاعل للكبيرة انه عاص فاسق ومعصيته ليست نفاقا ولا شركا بل كبيرة وخصوا المنافق بمن أسرّ الشرك فذلك مذهبان مذهب أصحابنا أن المنافق هو الموحدة الفاعل للكبيرة ومذهب قومنا والمعتزلة انه المشرك المظهر للتوحيد ، والتحقيق ما أسلفته لك فان عبد الله بن ابي ومثله اذا خلوا أنكروا بأستهم نبوة محمد وكذبوا القرآن فهذا نفس الشرك ، وسموا مع ذلك منافقين لظاهرهم سواء . ومعلوم ان من كذب حرفا وهو (ص) . أو كلمة . أو كلاما تاما مفيدا (اق) . أو نبيا . أو أحل حراما منصوصا عليه . أو حرم حلالا منصوصا عليه مشرك . ومثل عبد الله فعل لذلك مواجهة مظهر لخلاف ذلك فهو منافق كما أن من حرم الحلال أو أحل الحرام بالتأويل أو فعل كبيرة منافق

أسرّ الشرك وأظهر التوحيد وان معنى قوله خالصا شديد الشبه بالمنافق . وزعم بعضهم أن المراد من اعتادها أفضت به الى النفاق الذي هو اسرار الشرك

الثالث عشر

تجب معرفة تحريم سوق سلب الموحّد وسببه للتوحيد مع معرفة تحريم ضرر في بدنه . أو تحريم قتله . أو تحريم ما يؤدى الى موته . أو تحريم اهراق دمه على التوحيد والاسلام هكذا ، وعلى متعلقة باهراق والمعنى على ذلك فلا تهم فان المراد انها تهرق على الشرك لا على التوحيد (اق) . ومعرفة ذلك توحيد وجهله شرك فيما قيل ، وتجب معرفة تحليل دماء المشركين . وأخذهم ومالههم وذريتهم ، ويتم ايمان الانسان مع جهله تحريم دمه وماله ما لم يقارف و (ص) اولا (ق) ، ومن أحل مال الموحّد أو سلبه أو سببه أشرك الا ان تأول كالصفريّة الحليين لذلك منه اذا فعل ذنبا أو كبيرة لقوله تعالى في الميمنة « وان أطعموهم انكم لمشركون » وأجيب بأن المراد أطعموهم في استحلها . ومن أراق دمه حكم عليه بالعصيان . وعصى من لم يحكم به ، ونافق من شك فيه الا على قول من قال انه يتم الايمان بدون معرفة ذلك ، وانه لا يلزم معرفته فلا اثم ولا نفاق حتى يقارف بشيء

الرابع عشر

يجب أن يعلم أن الله أمر بطاعته وأوجب عليها ثوابا ونهى عن معصيته وأوجب عليها عقابا والا أشرك ، وإيجابه ذلك قضاؤه ووعدده به في الجملة ، وأما بالتشخص فيشترط الوفاء وعدمه . وان الله أمر بالتوحيد وأوجب عليه الثواب . ونهى عن الشرك وأوجب عليه العقاب وانه كبيرة وكفر ومعصية وان يعلم الاسلام والمسلمين ، والطاعة والطائعين ، والكفر والكافرين ، والمعصية والمعاصين . وكذا في ولاية الجملة وبراءتها ، ونافق موسع جهل ذلك عندهم ، وان يعلم ان الاسلام فعل المسلمين وأن الله أمر به ، والكفر فعل الكافرين ، وليس من الحكمة اهمال العاقل وتكليف الغافل ، وهى وضع الاشياء في مواضعها ، ومثله ما قيل انها العمل على وفق الصواب ، أو الاتقان فهى لله صفة فعل ، او علم الأشياء .

كما هي فهي صفة ذات ، وصفة الذات الصفة التي لا تتجدد كالعلم والقدرة . وصفة الفعل تتجدد كالأحياء والامانة والرزق ، وإن شئت فصفة الذات هي الأزلية ، وصفة الفعل غيرها فما لا أول له صفة ذات وما له أول صفة فعل ، وإن شئت فصفة الذات ما لا تجتمع ضدها في الوجود ولو اختلف المحل كالعلم فإنه لا يجتمع الجهل لا يقال علم الله زيدا وجاهل عمرا ولا قدر على كذا وعجز عن كذا ، وصفة الفعل تجتمع ضدها عند اختلاف المحل كالأحياء هذا وامانة ذاك ، ورزق هذا . وحرمان هذا . والتعبير بصفة الذات ، وصفة الفعل طريقة المشاركة ، وقومنا وبعض المغاربة وجمهورهم يعبرون بصفة الذات ، ويسمون صفة الفعل فعلا ، وقالوا إنه من قال في فعل الله إنه صفة أشرك ، والمعنى إنه قال ذلك على ظاهره ، وأما إن قال على معنى الصفة اللغوية وهو الاتصاف به فلا بأس عليه كما يبين ذلك بإضافة الصفة للفعل هذا تحرير المقام . ومن صفات الفعل الإبرام والاتقان والاحكام والارسال والانزال والانباء والتنبيه والأحياء والامانة ، وإن شئت فقل هذه أفعال ومن قال هي صفات ذات كفر كفر شرك لنفيه الأزل ، ومن قال في صفة الذات إنها صفة فعل أشرك لاستلزامه حدوثها

وتعمل أفعال الله بالأغراض بمعنى الحكم بكسر الحاء وفتح الكاف كما هو ظاهر حروف التعليل في القرآن والاحاديث النبوية والقدسية في حق الله عندنا وهو (ص) خلافا للاشعرية . ووجهه أن اجراء التعليل على ظاهره يوجب الحاجة والاستكمال تعالى عنهما والخلاف لفظي فإنه إن اريد الاحتياج والاستكمال منعناه كما منعه وإن اريد الحكم أجازوه كما أجزأه ، ويقال خلق الله الكافر للطاعة على معنى ليأمره بها

الخامس عشر

تجب معرفة المن وهو تفضل الله بالإيجاد والانعام ولا سيما التكليف فإنه أعظم

النعم لاشتمال امثاله على نعم الدارين . وهو أمر باعتقاد التوحيد وشروطه كخصاله
 وغيرها كالحب والبغض في الله وبالنطق به ان لم يترتب على الاسلام ، فانه لا يجب
 النطق به حال البلوغ حينئذ . وأمر ايجاب بالفرائض وما تم به وندب بالمستحبات .
 ونهي^١ لا بقاء النفس ، او العقل كالنهي عن القتل وأكل الخبيث من الأطعمة القاتلة
 والسم وشرب الخمر ، أو للالفة كالنهي عن الغضب والظلم ، أو لحفظ النسب كالنهي
 عن الزنى ، أو لتعظيم الحرمة كالنهي عن تزوج ذوات المحارم . ومعرفة الدلائل انها
 دالة على وجود الله ووحدانيته وللدلالة خلقت وهي ما سوى الله ولا سيما ما يدل
 بذاته ولسانه وفعله كالنبيء والعالم ، وانما تنال معرفة الله بتعليم مخبر ومنبه (نا)
 وحجته الكتب والرسل (نا) وهو (ص) أو ما سواه . أو العقل (اق) والعقل
 حجة اجماعا في أن له موقدا لا في التفاصيل

السادس عشر

لزم الخوف والرجاء واعتدالهما المكاف ولو كان يمكن من الطاعة كالنبيء
 والملئك اذ من الواجب ما لا حد له كبر الآباء ، والندم على الانتم ولجهل الصغار (نا)
 واذا اطلتوا المعصية في مقابلة الكبيرة فهي معصية لا تدرى أ كبيرة عند الله أو
 صغيرة ولانه لا يعلم الله قصر فيها ، أو اختلت فتدرد عليه ويعذب على الفرض
 ولا يدرى بم يحتم له . أو يمكن من المعصية كابليس فيجب عليه الاتقلاع عنها ورجاء
 الرحمة على الاتقلاع والعبادة ، وخوف الانبثاء خوف عقاب وخاتمة لانهم ولو اخبروا
 بالسعادة لكن علقت لهم بالوفاء ولم يخبروا بانهم وافون ولو كانوا ولا بد وافين لقوله
 « رب .. اجنبي - وتوفني - اولئك الذين يدعون يبتغون » الآيات وهو (ص) . أو
 خوف اجلال . أو خوف ملامة وتوقيف محاسبة بناء على جزمهم بانهم من أهل الجنة
 وهو متبادر (اق)

ويقطع المشرك بقبول توبته ويرجو ويخاف فيها بعد من عمله كاللوحده في توبته .
 وان غلب الرجاء ، أو الخوف نافق . أو لا ما لم ينعر القلب منهما (ت) وهو (ص)

لأن الله سبحانه أخبر بهلاك الآيس والآمن ولا آيس ولا آمن عند وجود الرجاء والخوف ولا يتصور خوف أو رجاء بدون الآخر ويكفي ذكر أحدهما وإنما يذكرونهما معاً لمزيد البيان ولينذروا العدل بينهما ، وأما ما ورد أن رجاء المؤمن وخوفه لا يزيد أحدهما على الآخر فمحله المؤمن الكامل ولعل تسمية هذا القول رخصة بالمعنى اللغوي وهو السهولة لا الاصطلاحى وهو ما خالف الدليل ، وينبغى الميل إلى الرجاء عند الموت وفيه أنه إذا كان الله أمرنا أن نعمل بين الخوف والرجاء فكيف يسوغ لنا منه تعالى أن نميل إلى الرجاء عند الموت وأنا أقول ذلك من حذيفة ليس اباحة للميل بل مجرد تعلق إلى الله ، أو لعله فهم أن أمر الله بالعدل بينهما أمر نذير وتأكيدي وهو وجه قوى وإن الواجب عدم الخلو منهما وأنه لا بد منهما ولو بلا تسمية . والاياس من رحمة الدنيا والامن من مكرها كالاياس من الجنة والامن من النار ولا بأس بالاياس من مخلوق لا من الله

تذييل

الدين محدود في محدود كالتقرب في الصدقة والصلاة ، وغير محدود في غير محدود كالندم في الذنب إذ لا تجيء عليه ساعة إلا أمكن أنه اذنب فيها ولم يدرك كالندم في الخوف والرجاء فدأماً يرجو أن يكون ندمه عن المعصية مقبولا ويخاف أن لا يكون مقبولا كالندم في التقصير في بر الآباء ومحدود في غيره كالتقرب في الخوف والرجاء والعكس كالخوف والرجاء في الصلاة

الباب الثاني

في الولاية والبراءة والوقوف

وفيه ثلاث جمل

الاولى في الولاية وفيها عشرة فصول :

الاول الولاية لغة القرب والقيام للغير بالأمر والنصر والاهتمام بالمصالح^(١) والحفظ والاتصال فبيننا وبين قومنا ولاية بمعنى ان كتابنا واحد ونبيئنا واحد واننا اتفقنا في اصل الشرع ولا ضير بمخالفة الفروع وذلك بعض الولاية العامة وهم مع ذلك في البراءة لاحدائهم وعلى ذلك تبني الولاية الشرعية وذلك في الخالق والمخلوق الا ان الخالق لا يوصف بالاهتمام ، والواو مفتوحة واما بالكسر فالخطبة والامارة والسلطان ومفتوح الواو متعد ومكسورها بعلی . أو يجوز فيهما الفتح والكسر (ق) في القاموس وشرعا الترحم والاستغفار للمؤمنين لاسلامهم وطاعتهم والثناء عليهم مع الحب في القلب ، وقد مر ان ولاية الملائكة الترحم عليهم وحبهم دون الاستغفار واما الانبناء فكسائر المؤمنين لانهم ربما وصفوا بذنوب مثل « واستغفر لذنبك » وهو (ص) . أو كالملائكة (ق)

(١) اصله أن المصلحة السامة المشتركة بين أفراد الأمة سواء كانت مصلحة دينية أو وطنية أو قومية يجب على كل منهم الاهتمام بها والعمل لها باخلاص لانه يعمل لنفسه ومن لا يهتم بأموال المسلمين فليس بولي لهم كما ورد في الحديث . وهذا عام بين أهل الملة الاسلامية فكيف بأهل الحق فيما بينهم فالبراءة ليست حاجزاً يمنع من مشاركة أصحابها متى اقتضت الحال ذلك كما بينه التعليل رحمه الله في غير هذا الكتاب . ففي انتاب الأمة امر أو حصلت لها ذكبة وجب على عموم افرادها الالتفاف حول بعضهم بعضا والتعاون على دفع ما ألم بهم وكذا ما هو جاب لمصلحة لان أحوال الجميع لا تستقيم الا بالتعاون ولا تتم الا بقيام كل بواجبه نحوامته والتعاون واجب بين الجميع لقوله تعالى « وتعاونوا على البر والتقوى » والمتبرأ منه يجب عليه الانقلاع من كبريته حتى يكون محبوبا بين اخوانه مرضياً عنه

فالشعب لا يبدو في مظهر القوة والهابة الا متى حصل التضامن بين افراده واهتم كل بمصاحبة الآخر والا كان نهبة الاخطار ولعبة بيد الاشرار

(ت) وقول أبي عمار : ان الولاية إيجاب الترحم والاستغفار للمسلمين . مشكل لأن اعتقادك وجوب الترحم والاستغفار للمسلم أو إيجاب الله لذلك لا يقتضي حقه عليك وإنما يقضيه نفس الترحم والاستغفار المستلزمين لحبه فالجواب بان المراد أن الاستغفار عليه واجب أو بأن المراد إيجاب الاستغفار وجوباً لا شرط فيه غير مفيد وحق الجواب أن يقال لفظة إيجاب زائدة بناء على قول الكوفيين بجواز زيادة الأسماء أو هي مصدر بمعنى اسم مفعول من إضافة الصفة للموصوف والأصل الترحم والاستغفار الموجبان وأولى من ذلك تفسير إيجاب الترحم بإيقاع الترحم وإيقاعه هو فعله وهو المراد بلا تكاف زيادة ولا تأويل وتقديم وتأخير . أو الاستغفار معطوف على إيجاب فتكون الولاية إيجاب الترحم ونفس الاستغفار لا مجرد إيجاب الاستغفار وقولهم التراحم مبالغة لأن وضع التفاعل للتغالب وما يتغالب يجتهد فيه ، والبراءة على العكس في ذلك كله وهي بالكبائر ومنهن الاصرار وهو على وجوه :

الاول الاقامة على فعل الذنب . الثاني الاعراض عن التوبة . الثالث

اعتقاد العود اليه . الرابع أن يعتقد أن لا يتوب وإنما تبين هذه الثلاثة باخباره أنه معرض عنها أو معتقد للعود أو لعدم التوبة وإن قيل له تب فسكت أو اشتغل بغيرها فلا يحكم عليه بالاصرار وإنما يحكم عليه به إن قال لا أتوب هذا تحرير المقام ، ولا يطلق الاصرار على الاقامة في الطاعة شرعاً وأجازه عيسى بن احمد في التوحيد (ت) مثله سائر الطاعة واما لغة فيطلق على كل إقامة كذا في السؤالات (ت) التحقيق جواز اطلاقه على الاقامة على التوحيد وسائر الطاعات بالقرينة مثل أن تقول اصر على التوحيد أو على القراءة ووجه المنع على الاطلاق إيهام المعنى المتعارف في الشرع وهو الاقامة على عدم التوبة ومع ذكر القرينة إيهام ذلك المعنى وتوهم أن على بمعنى عن وولاية الافراد والأنواع واجبة (نا) وولاية الجملة واجبة اتفاقاً

الثاني

من لم يوال جملة المسلمين أشرك كما في العقيدة . أو انما يشرك من انكرها .
وينافق من تركها أو جهلها . أو الا ان قدمت الحجة عليه (اق) وكذا في براءة جملة
الكافرين ، والواجب لك أيها الفرد من ولاية على الطاعة أو براءة على المعصية ، أو
من الجنة أو النار على ذلك واجب للفريقين جملة المسلمين وجملة الكافرين

الثالث

تجب ولاية الانبياء والملائكة اجمالاً ونبينا وآدم وجبريل خصوصاً وولاية
الملائكة أن يحجبهم لطاعتهم ويدعو لهم بأن يرحمهم الله بما يحبون كالتقوية على
الطاعة وأن يكون من المؤمنين ما يحبون ومعلوم أنهم بلا شهوة الا أنهم يشتهون
العبادة ويتلذذون بها فلا يتلذذون بالرائحة الطيبة وظاهر الاحاديث أنهم يلتذذون
بها فلعل المراد أنهم يكرهون التنن فهي توافقهم لعدمه لا لتلذذ بها وذلك أولى من
أن يقال يستثنى من نفي التلذذ تلذذ الرائحة ، وأشرك من لم يعرف أن نبينا آدمي .
لا من لم يعرف آدم خلافاً لجمهور أصحابنا ما لم تقم به الحجة واذا قامت الحجة باسم نبيء ،
أو ولي أو ممدوح بصفة ، أو قامت الحجة بنوع كذلك وجبت ولايته قالوا ان لم يواله
أشرك (ت) انما يشرك بالانكار وذلك مثل أن يرى في القرآن مريم ممدوحة
فتجب ولايتها باسمها ، ولم تذكر فيه امرأة باسمها سواها رداً على النصارى في اعتقاد
الاهيتها وتأكيدها لعبوديتها لأن الكناية على النساء أجمل ، واذا قيل في ذلك كرم
فالكاف للافراد الذهنية ولو لم يوجد خارجاً الا مريم ، ومثل أن يرى فيه أصحاب
الكهف والمحرقين في الاخدود كذلك فتجب عليه ولايتهم اجمالاً أو يرى فيه رجلاً
من آل فرعون يكتنم ايمانه فتجب عليه ولايته بدون معرفة اسمه ، وكذا ان وجد
فيه عبداً آتاه الله رحمة من عنده وعلمه من لدنه علماً الا أن قامت الحجة باسمه مثل
أن تقوم بأن العبد الخضر فتجب ولايته باسمه وكذا ان قامت عليه الحجة بالسمع

من القاريء أو بالأخبار وهي تقوم بأمينين . أو بأمين . أو بالتواتر (اق) وهو اخبار جماعة عن جماعة متصلة كثيرة لا يمكن اتفاقها على الكذب بشيء لم يدعها اليه اعتقاد مذهب ، أو الحاد . أو هي ثلاثة . أو أربعة . أو خمسة . أو اثنا عشر . أو عشرون . أو أربعون . أو سبعون (اق)

و المنصوص عليه امام معصوم عن الكبيرة وهو الملك والرسول . أو عن الموت عليها وكذا كل سعيد عند الله هو معصوم عن الموت عليها الا انا لا نعرفه فخصي الكلام على المنصوص عليه (ت) ويعذر ناسي نبي غير نبينا أو ملك أو صفة لله أو حكم خلافاً لجمهور أصحابنا

الرابع

تجب ولاية من علم تحت الامام العادل اجمالاً على من علم امامته وفرداً أيضاً ولو بزى ولو علمت منه صغيرة أو ذنب لا يدري ما هو أصغر أم كبير ما لم تعلم منه كبيرة وذلك كله بعد موت الامام كما قبل موته ويحكم بشهادته ويجب أن يستتاب ان عمل كبيرة وهو (ص) أو يحتاج الى التزكية ولا تجب استتابته وشهر . أو لا يتولى الا بمشاهدة الوفاء . أو الاخبار به (اق) (ت) سميت جماعة الامام بيضة بفتح الباء تسمية باسمه لأنه بيضة البلد أى وحده الذى يجتمع اليه ويقبل قوله . أو تقديراً للمضاف أى جماعة البيضة وهي الامام . أو تسمية ببيضة القتال لأنها تجمع المذهب عن دين الله . أو لقوتها كبيضة القتال . أو ببيضة الطائر كالنعامة لوجوب صفاتها وبياض معتقدها . أو وجوب اجتماعها في الكلمة والاعتقاد

الخامس

تجب ولاية داخل الاسلام ولو بيد مخالف ما لم يحدث كبيرة على (ص) أو يوقف فيه ان دخل بعد ظهور الجورة حتى يبرأ منهم ولو أسلم علي يد موافق . أو

يوقف فيه ان اسلم على يد مخالف حتى يعلم منه الوفاء (اق) وان لم يتم المشرك الجمل
الثلاث فغير خارج من الشرك وان شئت فقل أشرك بما بقى ، وان أتى بكبيرة شرك
في وسطهين وأتمهن فمشرك أو بكبيرة نفاق فنفاق وقيل ان أتى بها وكانت مما يدين
به أهل الخلاف لا يتبرأ منه الا ان تدين بها كروية الله يوم القيامة (ت) التحقيق
تمام توحيد من قال لا إله الا الله محمد رسول الله ولو لم يقل وما جاء به حق ، وتمام توحيد
معتقد الجمل عند الله وانما الاقرار شرط في حكمنا عليه بالتوحيد (ت) ووجه قول
الشيخ قبل حلول الفرض عليه الخ أن المراد بالفرض الفرض الموقت وبحلوله حلوله
بحلول وقته ولذا عبر بالحلول والمراد بالفرائض ما يحدث ولا وقت له كولاية الموفى
ومعرفة ما لا يسع جهله من صفة قامت به الحجة وغير ذلك

السادس

تجب ولاية المخالف اذا دخل في مذهبنا ان كان مقلداً غير قاطع للعذر وان
كان مجتهداً أو قاطعاً للعذر فتحى يتوب من كل بدعة دان بها واحدة واحدة
ويعترف بالخطأ فيها عند كل من تعامها منه ولو برسالة وان لم يصله بأن لم يعرف موضعه
أجزته توبته اذ باب التوبة مفتوح ويحناط بالوصية اليه وان قال المخالف وليكم ولي
وعدوكم عدوى اجزاه ، وكذا ان قال ولي وليكم وعدوى عدوكم وكان بمعنى ذلك
على التقديم والتأخير ، أو على معنى أن الذى أتولاه هو من تتولونه والذى أعاديه
هو من تعادونه أو يبقى على ظاهره أى ما ولي الا وليكم وما عدوى الا عدوكم بل
هذا أبلغ لأن قوله ما ولي الا وليكم وما عدوى الا عدوكم نفي لان يكون له
ولى سوى وليكم أو عدو سوى عدوكم بخلاف ما وليكم الا ولي ولا عدوكم الا
عدوى فانه نفي لأن يخرج وليكم عن ولايته وعدوكم عن عداوته لان نفي لأن يكون له
سوى وليكم اللهم الا بوجه لبعض ذكركه في ﴿ تخلص العاني من رقة جهل المثاني ﴾
ولا يؤخذ المجتهد بما أئلف من مال ، أو نفس بجتهاده ويؤخذ المقلد

ومعنى خوف ابن عباد رحمه الله من البراءة مع أنه قد ثبتت عليه بعذره من جهل سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم والاقوال العشرة وتحريم دماء المسلمين وأموالهم ونحو ذلك مع أنه قد شهد عليه بذلك أنه لو أقر تحقق من راب الشهادة عنه وإذا أقر بواحد واحد تحقق من راب بعضها مما شهد به عليه

ووجه تكفير موسع جهل محمد صلى الله عليه وسلم واضح ووجه تكفير موسع جهل الانبياء والملائكة والبعث والجنة والنار ونحو ذلك مما مر من الاقسام مع ان من العلماء من وسع جهل ذلك ان المجتهد له تكفير مقارن ما هو عنده ولو كان عند المجتهد الآخر غير كفر فيبقى البحث بين المجتهدين ، والظاهر أن يكفر بعض بعضاً وليس التكفير واقعاً بين أصحابنا في ذلك ، وكيف نكفر المخالفين في أمر الديانة بقطع العذر ، ولا يكفر بعض أهل المذهب بعضاً في أمر ديني الحق فيه مع واحد والناس في الحق سواء . ولعل من وسع من أصحابنا جهل ما سوى الثلاث الجمل انما وسعه ما لم يستل أو يخطر بباله . وابن عباد وسعه مطلقاً ولو سئل أو خطر بباله . ومعنى كون ابن عباد كالجمل المخرج الخ انه ان حرجم الى الابل المعدة للنحر لينحر أو ليأنس بهنا حتى تؤخذ للنحر فلنحرم نحره ، وان تأخر عنها عقر بالضرب أو بقطع الأعراقيب فان مات بذلك مات وهو حرام ، فابن عباد ان تقدم اليهم ووافقهم بالاقرار بما قال واحداً واحداً تائباً كان طيباً كالذبيحة لانهم يقبلون عنه وان أبى كان باقياً في البراءة كقتول بلا ذكاة شرعية فهو كالجمل المخرجم بلان لان المحرّج بالنون قد تقدم الى الابل فلا يقبل القسمة الى أن يتقدم أو يتأخر . وأما المقلد فليس له تكفير مقارن مافيه الخلاف من مسائل الاجتهاد هذا تحرير المقام فبان وجه تكفير ابن محبوب . موسع ذلك

السابع

تجب ولاية الشخص المشاهد منه الوفاء أو الخبر عنه به (نا) لوجود علة ولاية

الجملة المجمع عليها فيه وهو الوفاء ، ولقول عمر بن الخطاب وعمر بن العاصي من رأينا منه خيراً توليناه وهو أيضاً مروي حديثاً بالمعنى . لا لقوله صلى الله عليه وسلم « للمسلم على أخيه ست - الى أن قال - وبشمته اذا عطس ويجب له ما يجب لنفسه » لان هؤلاء الست وجبت لكل موحد أى تأكدت ونحن لا نقول بولاية كل موحد . وان قيل المراد المتولى قلنا وجدنا الست للموحد ولو لم يوف . ولا لقوله « قاتلوا المشركين كافة » بان يحمل الولاية الواردة بلفظ العموم على الافراد كما تقتل المشركين ولو أفراداً لا نأقول المراد بكافة كل فرد لا اتحاد الوقت ومعنى حبك للموحد ما تحب لنفسك الجزى في جلبه الى الطاعة وذلك بالدعاء الى الخير والامر والنهي وبالجرى في مصالحه الدنيوية أيضاً ، وان كان متولى زدت له حب الجنة ومعنى الشمت اذا عطس الدعاء بما يناسبه ولو بقولك قواك الله . ولا لقوله « رحم الله أبا ذر » لانه لا دليل فيه على الوجوب ولا لقوله « من أحب لله وأبغض لله وأعطي الله ومنع الله فقد استكمل الايمان » لانه لا دليل فيه على الوجوب لجواز أن يكون المراد الايمان التام الزائد على الجزى اذ قد يكون الاعطاء والمنع والحب والبغض لغير الله جائزاً كما اذا أحبه لانه نفعه أو أبغضه لانه ظلمه أو أعطاه لانه أعطاه

وقال جمهور قومنا ولاية الاشخاص غير المنصوص عليهم غير واجبة . وقال بعضهم بوجوبها باشتراط أن يكون من أهل الجنة مثل أن يقول اللهم ارحم زيدا ان كان من أهل الجنة وبعض بوجوب ولاية المنصوص عليه وقال بعضهم بعدم وجوب ولاية الاشخاص المنصوص عليهم وكذا الخلاف في براءة المنصوص عليهم ولا وجه لتكفير بعض أصحابنا من تولى أو تبرأ بالشريعة اللهم الا أن يقال انه خرج بالاشتراط عن الدعاء له أو عليه لانه مأمور بالدعاء فاذا دعا وعلق فليس داعياً بالجزم بل بالشك فليس متولياً ولا متبرئاً

وقد صح ان من آخر الولاية أو البراءة بعد وجوبها نافق قائمها طاعتان واجبتان الا ان كانتا من المنصوص عليه فهما توحيد يشرك تاركهما اذا وجبتا وجاهل فرضيتهما

وينافق منكرها فيما قيل وليس كذلك فإن منكرها أولى بالاشراك من تركها ومنكر ولاية غير المنصوص عليه أو براءته وجاهلها وجاهل الشواب عليهما . أو عصي جاهله (ق) وأشرك متولى المنصوص على انه من أهل الشر والواقف فيه ومتبرأ المنصوص على انه من أهل الخير والواقف فيه وناقض بذلك في غير المنصوص بولاية الانسان قبل مشاهدة الوفاء وبدون شهادة الامناء وبدون شهرة أو على خصلة واحدة وببراءته بلا كبيرة ومن تولاه بخصلتين لم يبرأ منه ولكن لا يحسن له ذلك ولعل وجه ما يذكر من تعاطي الخيور

الثامن

تجب ولاية غير البالغ لانه تعالى يمن بالرحمة ولا يظلم بالعذاب ولان كل مولود يولد على الفطرة ولانه صلى الله عليه وسلم بعد ما توقف في أطفال المنافقين والمشركين وقال « الله أعلم بما كانوا عاملين » أخبر بانهم من أهل الجنة كما في التفسير وفي الحديث « سألت ربي في اللاهين فاعطانيهم خدما لأهل الجنة » بمعنى أطفال المشركين والمنافقين لأن أطفال المسلمين يكونون مع آبائهم لا خدما كما قال الله عز وجل « الحقنا بهم ذرياتهم » . أو تجب ولاية أطفال المتولى والوقوف في غيرهم وهو المشهور (نا) أو الوقف في الكل . أو طفل كل مثله فطفل المشرک مشرک . ولا دليل^(١) في « ولا يلدوا الا فاجرا » لان المراد لا يلدوا الا من يبلغ ويفجر قاله نوح على سبيل الفان بهم فلا يرد طفل المرأة الطالعة به الجبل عن الماء ان صح ، وقيل : أعقم الله أرحامهن قبل الطوفان بسبعين سنة وقيل باربعين

والحكم في « لما كذبوا الرسل أغرقناهم » بالكذب قد يقول الخصم انه على المجموع فلا يتم الرد به من حيث انه لا يوجد التكذيب من الطفل ، ولم يصح عنه

(١) رد لتاويل الخوارج الصفرية والازارقة والنجدية الآية واستباحتهم قتل الاطفال تبعا لأبائهم في تأويلهم الباطل ان كل من خالفهم مشرک بحل دمه وماله

صلى الله عليه وسلم ولو روى عنه اذ هو موضوع ان أطفال المشركين مع آبائهم في النار ولا أن توقد لهم ولاولاد المناقين نار يوم القيامة فينجو من اقتحمهما اذ لات حين تكليف (اق) باطلة غير الاولين وقوله صلى الله عليه وسلم لعلي وهو ابن ثمان سنين « اسلم » معناه أعمل عمل المسلمين واعتقد اعتقادهم وقيل التكليف في ذلك الوقت يحصل بالتمييز

وعلى المشهور فتجب ولاية طفل المتولى باقراره انه ابنه بحضوره . أو باخبار امين . أو باخبار امينين سواء (اق) وبمعرفة انه ولد على فراشه وباخبار امين . أو امينين (ق) ان له ولدا مطلقا . أو ثلاثة من أهل الجلة ان حضر الولد ويثبت بهم النسب واللال والموت والنكاح والاياس والامامة والاميال ان لم يقع انكار ، او استرابة ، ويوقف في عبيد المتولى ان كانوا أطفالا سواء لم يعتقهم ، أو اعتقهم وفي اطفال عبيده وفي ابن امه بالزنى ، أو غيره المتولاة وابن المسلمة من الشرك . أو يتولون . أو يتولى عبده الطفل وان اعتقه وقف لانه تولى تبعا لمالكه لا بالذات وقد زال ملكه (اق) وان شهد متوليان ان هذا ابن امه لم يتول حتى يقولوا هو فلان ابن فلانة المسلمة لم يعلم لها زوج ، أو زوجها مشرك ، أو عبد كذا قيل ويبحث بان ابن العبد ليس ابن امه ولو ردت النكاح بعد معرفة انه عبد ولعل المراد أن مشركاً تزوج مسلمة ، أو عبداً تزوج بلا اذن من سيده فالنكاح باطل والنسب غير ثابت

وولد الحر من الأمة عبد وهو اسيد الأمة الا ان اشترط انه حر فهو حر وولد السرية حر ويحكم على الولد بحكم التوحيد ان كان أحد ابويه موحداً بأن كان الاب موحداً والام كتابية . أو موحدين فارتد الاب . أو مشركين فاسلمت وهو (ص) أو بحكم الاب مطلقاً كانت موحدة أو كتابية وشهر (ق) ويتولى طفل أعنته المتولى وغيره أو اشتركا فيه

ويوقف في الولد المشترك وهو من وطئت أمه لرجلين مثلاً في طهر واحد .

بنكاح . أو ملك يمين وجهل التاريخ وإن في طهرين فلثاني أن علم ولم تكن فراشاً
الاول . وفي المختلط وهو الذي مس أمه رجل من رجلين عقدا عليها النكاح أو
ملكها ولم يعلم بعينه ، ويطلق ايضاً على كل واحد من ولدين ولتتبعها امرأتان في
مكان مظلم مثلاً ولم يعلم ولد واحدة من ولد الاخرى وعلى ولد واحد لم يعلم لهذه أو
لهذه وقد ادعيتاه ، ويوقف في أولاد من رجع الى الشرك أو النفاق من الوفاء . أو
يبقون على الولاية . أو يبقى عليها أولاد من رجع منه الى النفاق ويوقف في غيره .
أو بالعكس (ا ق)

وصح الوقوف بعد الولاية لانها بالتبع هنا ويوقف في الطفل المتولى اذا بلغ حتى
يعلم منه الوفاء ، أو كبيرة (ت) يتولى أن أقرب بما لا يسع جهله حين بلغ حتى تعلم منه
كبيرة ويبقى على الولاية أن تشبه بلوغه وإن قال حين الشبهة بلغت حكم بالبلوغ .
 ويبقى كل من تجنن على حاله قبل الجنون . وإن غلب ولد المتولى ابقى على ولايته
ما لم يتبين بلوغه بالمشاهدة أو الامناء أو سنين ^(١) البلوغ وهي سبع عشرة أو خمس
عشرة على ما مر ، وقيل ينظر الى اترابه وقيل يبقى عليها ما لم يتبين بلوغه بالمشاهدة
أو الامناء ولو سمعنا من غيرهم انه ولد اولاداً ولا وجه له إلا أن قيل انه ما لم يتبين
بلوغه بذلك فلسنا على يقين من حياته فكيف نترك ولايته ببلوغ مشكوك فيه وأما
أن سمعنا من الامناء انه ولد فذلك بلوغ وكذا أن اخبروا بحياته وبلوغ سبعة عشر .
أو خمسة عشر عاماً . أو بالنبات أو غيره من علامات البلوغ وإن قالوا بلغ أو كبر أو
لزمته الفرائض . ولا يعلم الحد الاول من البلوغ ومن وقت الصلاة ولا الحقيقة في
المكيال والميزان إلا الله سبحانه وتعالى . وتجب ولاية المرء نفسه وطفله ابناً له أو
عبداً ، وهي التوبة والاتلاع من الذنوب . أو حب الخير لنفسه والترحم عليها . أو
الاستغفار لها (ا ق)

(١) تجمع السنة كجمع المذكر السالم فيقال سنود وسنين وت حذف النون الاضافة . وفي لغة
ثبت الياء في الاحوال كلها وتجهل النون حرف اعراب تنون في التكثير ولا تحذف مع الاضافة كأنها
من اصول الكلمة وعلى هذه اللغة الحديث « اللهم اجعلها عليهم سنين كسنين يوسف » في دعامه
على قریش . الظاهر أن المصنف جرى على هذه اللغة أن لم يكن غلطاً من النابغ

التاسع

أصل الولاية الموافقة في الحق فالتوافقان فيه متواليان ولو لم يعلم أحدهما بالآخر أو تبرأ منه بظاهر الحال والبراءة بالعكس . ويشترط في المتولى أن يكون ما يسمع فيه أو ينظر مرضياً فإنه لو سمع فيه من الأمناء ما يتبرأ به منه أو ما لا تنزل عليه الولاية إذا سبقها وهو اخلاق السوء كترك السنن المؤكدة والمداومة على المكروهات لم يتول ولو كان منظره مرضياً وإن سمع منهم ولايته وقد شوهد منه ما لا يتولى معه لم يتول ، وإن لا ينفر القلب عنه فإن نفر عنه الله بأن تلوح منه أماراة السوء بدون يقين كأماراة الرياء لم يتول وكسكناه مع أبيه الآكل للربا بدون أن تعلم أنه يأكل من غير مال أبيه وكالربا سائر الحرام فقولهم باشتراط موافقة القلب هو على ظاهره ألا ترى إلى قوله صلى الله عليه وسلم « استفت قلبك » هذا تحرير المقام

ومسموع ومنظور في كلام الشيخ مبتدء أن خبرهما ما بعدهما والجلتان خبران لما قبلهما والرباط كون الخبر نفس المبتدأ وكذا فيما بعد ، لكن يقدر هو مرضى وهو موافق برد الضميرين للمرادة ولايته ، ويتولى بمشاهدة الوفاء منه لمخالطته وما لم يشاهد فيه من الخير كحق زوجه وعبدته ظن فيه أنه واف به أو برؤيته يتعاطى الخيور مثل غسل النجس للصلاة مع غير ذلك فيتولاه على ما يدل عليه غسلها مثلاً من كونه فاعلاً للخير والفرائض (ق) وباخبار الحرين المتولين بذلك ومثلها حر متولى وحرتان متولتان وهو (ص) كسائر الشهادات إلا أن النساء لا يجزين في الحدود . أو يكفي الواحد . أو تكفي الواحدة المتقنة أيضاً وكذا البراءة في الخلف . أو يخير في التولى بالواحد والوقوف ، أو يخير أن أخبره بلا سؤال وفيهما أن الولاية ليست على التخيير بل أن تحققت علمها وجبت فوراً والا امتنعت ويتولى به أن أخبره بعد سؤال كما ترد تزكية المزي قبل طلبها وتقبل بعده لكن هنا جواز ردها أن أخبر بلا سؤال لا وجوب ردها . أو يكفي غير الحر سواء ذكراً أو أنثى ولو وحده (اق)

وبالشهرة التي لا تدفع وهي أن لا يعلم فيه من علمه الاخير أو لا يقول فيه شراً من لم يعلم حاله فافهم

فائدة

يطلق الخبر على ما لا محاجة فيه كالقول بحلول وقت الصلاة أو الافطار ، وعلى ما لا يشترط فيه العدد ولا العدالة ، وعلى ما اذا اخبر بما عندهما من غير أن يكونا متحملين للشهادة ومن غير أن يقولوا شهدنا . والشهادة على ما يشترطان فيه وكان على طريق المحاجة وقد يطلق كل منهما على ما يطلق عليه الآخر ، ونوالى الصحابة الا من بانته منه كبيرة في شأن الفتن الواقعة مثلاً ، ونتولى من وقف منهم تقصوره عن ادراك الحق فان الواجب على من لم يدرك الحق هو الوقوف الا من بان منه انه توقف متابعة للهوى بعد ادراكه الحق ، وتقف فيمن أدرك عثمان أو علياً وحضر ما انتقم عليهما فيه الا أن صوب خطأ أو خطأ صواباً ^(١) وليس الصحابة كغيرهم لنص النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بالخير فلا يردون الى الوقوف كغيرهم اذا زاغ الامام واذا مات الامام او انزل على ولايته بقوا على ولايتهم

(١) هذا رأى الأكثر واختار السكف عن الخوض في فتن الصحابة الامام أبو مبيدة مسلم رحمه الله كما ذكره الرقيشي الا ذكرى في مصباح الظلام عند الكلام على وفد الصحابة الى عمر بن عبدالعزيز ، وأبو مهدي عيسى المليكي في رسالته والبدر الثلاثي في نزاهته رحمهم الله . على أن البحث عما سلف غير لازم كالبحث عن الاحداث واصحابها والفتن وأهلها ولنور الدين السالمي رضي الله عنه كلام نفيس خلاصته : اطال ائمتنا في تفاصيل الولاية والبراءة لكثرة الاحداث والقضايا وتناوب الاحوال وفرض المكلف من ذلك المحبة لاهل طاعة الله والبغض لاهل معصيته اجمالاً وتفصيلاً في المشاهدين ولا يلزم البحث عما سلف « تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبت ولا تسئلون عما كانوا يعملون » فإذا انتهى اليه العلم بالشهرة الصادقة بطاعة معين سلف وجبت محبته أو بمعصيته وجب بغضه والا فالجملية كافية ولا لزوم للتكرار بل يكفي فيه الاستحضار في القاب لأن الولاية والبراءة أمر مركوز في ذهن المؤمن بدور مع الايمان ويقوى بقوته ويضعف بضعفه . وحسب الطاعة للمؤمن ضروري وكذا حب المطيع والعكس في العاصي . وما فوق ذلك من البحث في الاحوال وأحكامها والاحداث وأيامها فلا يلزم أحداً ابداً

العاشر

يسع جهل الأئمة ابى بكر وعمر وعبد الله بن يحيى الكندي وأبي الخطاب عبد الأعلى والبلندي بن مسعود العربيين وعبد الرحمن بن رستم وابنه عبد الوهاب وابن ذافلح وابن ذافلم وابن ذافلم وابن ذافلم ، وقادة الدين المجتهدين اجمالاً ولو لم تعرفهم ولم تعرف اسماءهم كعبد الله بن أبض وجابر بن زيد ممن قابل أئمة الضلال وذب عن الدين ما لم تقم الحجة وهو (ص) أولاً وهو المشهور عن أبى خزر فى الأئمة فتعجب ولايتهم ، وولاية القادة بلا حجة بمنزلة الديانة التى يقطع فيها العذر ولا يسوغ فيها الخلاف والحق فيها مع واحد ، وذكر الشيخ هذا فى القادة خاصة ولو جاء ألف من أصحابنا وتبرأوا منهم لم يقبل عنهم (ق) ويحتمل أن يريد أبو خزر بالأئمة الذين لا يسع جهلهم المجتهدين الاولين الذين عن الدين كعبد الله بن أبض ولا يلزم معرفة اسمائهم حتى يأخذها وروى عنه انه كتب من مصر الى ابى صالح جنون جواب سؤاله : أن الذى لا يسع جهله هو الجملة التى يدعو اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم اه

ولا يسع جهل الناقضين لما فى أيدينا وذلك أن يعلم اجمالاً أنهم اتوا حراماً وهو مخالفة ما أوجبه الله ديناً لا ما ساء فيه الخلاف ولو لم يعرف ما فيها النقص ولم يعرف الناقضين أو لم يعرف هل كان النقص

الجملة الثانية

وفى عشرة فصول

الاول

البراءة لئمة البعد عن الشيء والتخلص عنه وعلى ذلك تبنى البراءة الشرعية

وشرعاً البغض^(١) والشتم واللعن للكافر الكفره ، وقال أبو عمار إيجاب الشتم واللعنة للكفار وفيه ما مر في الولاية . وبراءة الاشخاص واجبة عندنا لوجود علة براءة الجملة فيها وهي فعل الكبيرة ولقول عمر بن الخطاب وعمر بن العاص « من رأينا منه شراً تبرأنا منه » وهو أيضاً مروي حديثاً بالمعنى لا لقوله « لا تتخذوا الكافرين - ولا تتولوا قوماً - ومن يتولهم » الآيات لأن النهي لا يوجب البراءة لوجود واسطة وهي الوقوف . وما اشتهر من أن النهي عن الشيء امر بفضده ومن عكس ذلك المراد فيه النقيض وهو الضد الذي له ضد واحد كالحركة والسكون ، ولا لبراءته صلى الله عليه وسلم لأنه ليس كل ما فعله واجباً الا أن أمر به وذكرت إبحاث هذا في شرحي على شرح الشيخ أحمد في الاصول فافهم

الثاني

تجب براءة الكافرين اجمالاً . واشرك من تبرأ من الناس كلهم أو تولاهم كلهم أو خص جملة من ولاية الجملة أو براءتها كجملة الجن أو الانس أو الملائكة أو جهل أن الله أمر بولاية الجملة أو براءتها أو أن عليهما ثواباً الا على قول من وسع في جهل ذلك حتى يأخذ

(١) كان المصنف رحمه الله لا حظ مراتب للكبيرة على قوة فحشها ومنعه فان منها ما يقتصر ضررها على صاحبها . ومنها ما يضر بغيره من الهيئة الاجتماعية . ومنها ما يضر بالامة أو الدين ضرراً عاماً

لا شك أن من يضر بالهيئة الاجتماعية يستوجب الشتم منها وذكر الناس له بسوء ما جره اليهم « ومن لا يتق الشتم يثتم »

ومن أضر بالامة أو الدين استوجب اللعن والمقت . والولاية والبراءة هما الحب في الله والبغض في الله وقد روى البراء بن عازب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله » وقال ابن عباس « حب في الله وبغض في الله وحاد في الله ووال في الله فانما تنال ولاية الله بذلك »

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله « من أحب لله وأبغض لله وأعطي لله ومنع لله فقد استكمل الايمان » رواه أبو داود والضياع عن أبي امامه

الثالث

تجب براءة المنصوص عليه بالشر ان قامت الحجة نوعاً كقوم نوح وقوم لوط. أو فرداً كفرعون وأبي لهب وجالوت باسمه الخاص كما ذكر او العام كالعصبة في « ان الذين جاءوا بالافك عصبة منكم » وكالملك الذي « يأخذ كل سفينة غصباً » والذي حاج ابراهيم وامرأة نوح ، فمن اطلع على ذلك في القرآن أو سمعه وفهمه أو أخبر به تبرأ منه على العموم مثل أن يقول اللهم العن هذه العصبة الذين جاءوا بالافك وهذا الملك الغاصب والذي حاج ابراهيم وامرأة نوح ويغضهم . وان قامت الحجة بتعيين الاسم مثل أن تقوم الحجة بالذي حاج ابراهيم نمرود تبرأ منه باسمه وذلك بالتواتر وأما بلا تواتر فلا يقصده باسمه بل بلفظ ذكر به في القرآن فيكون على علم من اداء الفرض وان قصده باسمه لم يجزه لعله ليس اياه . أو يجزي امين . أو امينان (اق) .

الرابع

من علم بجور امام تبرأ منه ومن تبعه على جوره لا من كل من تحت لوائه لجواز القعود تحت الجائر المخالف والموافق مطلقاً والجائر المشترك ان دخل بلداً جاز لاهله القعود تحته ما توصلوا لدينهم ولو سراً وكل مشترك جائر باعتقاده وما يدعو اليه ولو عدل في الاموال

الخامس

تجب براءة من ارتد الى الشرك وقتله في كل زمان ان قدر عليه ولم يتب كما في الحديث عموماً ، وقال عمر يقتل بعد استنابته ثلاثة أيام وكل ما قاله أو فعله هو أو أبو بكر فهو من النبي صلى الله عليه وسلم قيماً ، أو بياناً ، أو مسألة مستأنفة اخر ذلك اليهما عنه ، أو فهما منهما اقوله صلى الله عليه وسلم « اقتدوا بالخليفتين من بعدى ابى بكر وعمر » ولا تسبى ذريته ولا ينم ماله . أو تسبى ويغم إن لحق بدار

الحرب (ق) ويسبى الرابع من بنى ابنائه . أو الثالث (ق) وفسر ابو عبد الله الثالث بابن ابن المرتد وليس بظاهر وولده الطفل من جملة يتامى المسلمين وكذا: طفل ولده عند بعض ويقتل ولده البالغ ان ابى الاسلام وماله لأهل دينه الذين ارتد اليهم يوزعه الامام ، أو نائبه عليهم بحسب ما يظهر له وأهل البلد الذى هو فيه . منهم أولى ، وسواء قتل أو لم يقتل والردة كالموت . أو لورثته المسلمين الاولاد . وغيرهم وهو ضعيف لانه لا يرث المسلم المشرك ولا المشرك المسلم ويجاب بنهم أولى . به لا على رسم ارث المسلم . أو ما ملكه فى دار الاسلام لهم وما فى دار الحرب وما حدث له بعد الردة ولو حدث فى دار الاسلام لورثته فى الشرك . أو لبيت المال (اق) . وبطل ما عمل قبل الارتداد ولو زلة وتاب ويعيده . أو يعيد الحج فقط مطلقا . أو ان وجدت شروطه حين تاب . أو لا يعيد شيئاً . أو يثاب على عمله ان مات تائباً ولا يعيده وهو (ص) . أو يعيده وما فاته من الفرائض حال الارتداد (اق) ولزومه غسل جسده اذا تاب وما مسه بلاءه . أو ما نجس فقط (ق) فانظر التفسير ويبدل الله سيئات من تاب من شرك أو نفاق حسنات . أو معنى هذا انه يرجع الى عمل الحسنات بالتوفيق (ق) ولا اعادة على المنافق الموحد باتفاق ولكن لا ثواب له ان لم يتب . وحرمت على المرتد زوجه ومثله من اطلع فيه على خصلة شرك جاذنة فى احكامه السابقة كلها وان كانت منذ كاف فحكمه حكم المشرك . أو لا تحرم زوج من فيه خصلة شرك مما هو زلة (ق) وكذا فى الارث والذباح والدفن مع الموحدين . وتوبة المرتد الاقرار بالجل الثلاث . أو لا بد أيضاً ان يتبرأ من كل دين خالف الحق وهذا أيضاً فى كل مشرك تاب . أو يكفى مطلقاً لا إله إلا الله محمد رسول الله لانه اذا كان رسول الله فكل ما جاء به حق من كونه الى الكل وكون القرآن من الله . هذا فى زمانه صلى الله عليه وسلم (اق)

السادس

تجب براءة من رجع منا الى مذهب المخالفين الذي هو ديانة ويقتل ان طعن في مذهبنا كما فعل بخردلة بامر جابر حين رجع الى المخالفين وطعن فينا ، وقال الامام أبو يعقوب يوسف في الدليل في باب أحكام الطاعن في دين المسلمين : الذي أمر به جابر قتل قاتل خردلة وان خردلة رجل من المسلمين قتله رجل ظلما ، وانما يحل دم المخالف والخارج من مذهبنا بالطعن الصريح لا بمجرد اعتقاد الديانة التي يقطع فيها العذر وتقريرها ، وقال قومنا لا يحل القتل بالطعن الا ان كان الطعن في القرآن ، أو النبي صلى الله عليه وسلم لانه قيل للصديق رضى الله عنه تقتل فلانا لانه طعن فيك فقال ليس لنا كل ما لرسول الله صلى الله عليه وسلم

السابع

وفيه قسمان

الاول تجب البراءة ممن شوهه ومن شوه ومن اخبر عنه متوليان وكذا متولى ومتولان وهو المشهور وبه العمل . أو متولى . أو متولاة على مامر بكبيرة . أو باصرار على معصية لا يدرى العلماء أهى عند الله صغيرة أو كبيرة . أو على صغيرة بناء على انها تعلم وهو قول المشاركة وقومنا والسكران كضرب الدف بلا غناء ولا اجتماع . أو هو كبيرة مطلقا . أو غنى عليه . أو اجتمع عليه (اق) وكالكذبة على غير الله . أو هي كبيرة مطلقا وهو المشهور وهو (ص) أو ان اراقت دماء وكذا ان افسدت مالا . أو ان لم تكن زيادة في كلام صحيح (اق) وكاللطمة ان لم تؤثر . او هي كبيرة مطلقا وهو (ص) (ق) وكالدخول الحمام في ظلمة بلا ثوب وكالتعري نهارا حيث لا يرى قيل أو ليلا وكالدخول بلا اذن والغيبة . أو هما كبيرتان وهو (ص) وغيره باطل للاحاديث والقرآن (ق) وكسرق قليل وتطيفه كشمرة . أو هما كبيرتان وهو (ص) (ق) (ت) ومذهب المغاربة ان الصغيرة مجهولة لتحذر

للمعاصى كلها ولو عينت وهي مغفورة لا تجزى عليها فتسببها خروج عن الحكمة (ت) قد يقال انها مغفورة لمن اجتنب الكبائر والانسان لا يدري أيموت على اجتنابهم أم لا فلا يجزىء لكن قد يفتر بحاله فيجترىء ، ومنهن المزمار وضرب الطنبور وآلات اللهو وليس ضرب الطبل لحاجة غير هو معصية كضربه لجمع الناس ، أو لا نفارهم ، أو لا شهرار نكاح وكضربه عند المدوغ حية لئلا يغشى عليه ^(١) بلا صوت يلتذ به ، ومن ضيع ولاية الانسان أو براءته حتى مات تاب وتولاه أو تبرأ منه ، ومن تبرأ برجل واحد هلك عند من لم يثبت البراءة به . وفى البراءة على الصوت بدون المداينة قولان . وجه البراءة اطمئنان القلب بأن صاحبه فلان ووجه عدمها عدم اليقين وعليه فلا يبرأ منه هكذا بلا قيد بانه فلان اذ يقال لعله غيره ولعله طفل أو مجنون

ولا يتبرأ من الجن على ظهور أصواتهم ، ولا يبرأ من صاحبه هكذا لعله طفل أو مخبل العقل بحيث لا يكلف بما بعد التخيل وان ظهر واحد منهم فحكمه حكمنا الا الامامة العظمى فلا يليها ويلها على الجن ، وتكون الجن المؤمنون فى صحارى الجنة نراهم ولا يروننا ، والجن كلهم ذرية ابليس وهو الجان ابوهم ، وزعم بعض أن الجان رجل صالح وانه ابوهم ومن قال ابليس ملك أشرك فيما قيل (ت) وليس كذلك لتأويله الى ذلك قوله تعالى « فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس » وان من الملائكة نوعا يسمون الجن وصفه الله بالفسق وعال فسقه بكونه من الجن « كان من الجن ففسق » أى فسق لكونه من الجن لا من الملائكة

السألى ولاية أئمتنا براءة لأئمة غيرنا وبراءتهم على خلافهم ولاية لأئمتنا وولايتهم

(١) عادة جرت فى بلادنا لئلا يأخذ السم ويتمكن من المدوغ حتى تمضي اربع وعشرون ساعة يقولون المدوغ اذا نام قبلها هلك واظن ان هذا خاص بصنف من الحيات والله أعلم وسميت حية تفاؤلاً بالحياة . كالفألة تفاؤلاً بالفول وهو الرجوع والفأرة تفاؤلاً بالفوز وهو النجاة

براءة لأمتنا ولو جحدتهم معهم في الولاية لأن الغالبية عند اجتماع المعصية والطاعة هي المعصية وإنما تذهب الحسنة السيئة إذا جاءت بعد السيئة مع التوبة فالصغيرة مع الذهول عن التوبة لا باصرار تذهب بالحسنة والكبيرة تذهب بالنوبة ويتقوى ذهابها الحسنة هذا هو التحقيق ، وفي الضياء والتاج يجازى بالأكثر من الحسنات والسيئات . أو كلما عمل حسنة محتها السيئة بعدها . أو ان تاب رد له ثواب حسناته . أو العبرة بالخاتمة من خير أو شر وهو (ص) لآيات الاحباط بالذنب واحاديثه (اق) والتصويب كالولاية والتخطئة كالبراءة ومن صوب المخالفين والموافقين أو سواهم أو خطاهم نافق

الثامن

من تسمى باسم مخالف . أو رضى تسمية من سماه به وهو بالغ عاقل . أو سمي غيره كابنه فتبرأ منه انسان يظن انه ذلك المخالف موجود في زمانه ، أو يظنه موافقا له لم يظلمه (ت) ظلمه لانه لم يحقق بل أسرع وأهل ولا ثواب علي هذا الظلم لاقاء نفسه في التهمة . أو لا يجوز له ان يتبرأ منه بذلك . أو هلك (اق) ويبرأ ممن قال أنا معتزلى أو نحو ذلك . ولا يبرأ بعلامتهم خلافا لبعض ووجهه اطمئنان النفس بالعلامة وقد قال صلى الله عليه وسلم « استغف نفسيك » وقال « البر ما اطمأنت النفس اليه » وأمر بجعل علامة لليهود كالزناز والنصارى كالعصى الصغار . ويتولى من نزل النص فيه انه من أهل الجنة ولو فعل الكبائر . ويبرأ ممن نزل النص فيه انه من أهل النار ولو وفى لانه يحتمل لها على وفق النص ولا بد

التاسع

(ت) تستحب استنابة غير المتولى من الذنب لان ذلك من جملة الدعاء الى الله واحياء الدين واظهار شعاره وزعم بعض أنه لا يستتاب . وتجب استنابة المتولى ومن لم يستتبه

فمنافق ان كان الذنب كبيرة وعاص ان كان صغيرة على القول بظهورها أو لا يدرى
أصغيرة أم كبيرة . ومن عاين كبيرة من متولاه أو أخبره بها اليميناء تبرأ منه ثم استتابه
وهو (ص) أو يستتبه ثم يتبرأ منه ان لم يتب الا الزنى فانه يقدم فيه البراءة (ت)
وكذا الشرك فانه شر منه ومن كل سوء (ق) لكن لو كتم نبيء من الانبياء بعض
الوحي لكان كتمه أعظم من الشرك فقد علمنا شيئاً أعظم من الشرك نصوا على
ذلك ، وكذا الاياس من قبول التوبة من الشرك أعظم من الشرك ومن كبيرة أعظم
من تلك الكبيرة وقد يقال على بعد ان ذلك المذكور من الكتم والاياس شرك
ولكن لا يصدر ذلك من نبيء وأما كون من لم يقبل العذر شراً من فرعون وابليس
فزجر وتغليظ لا تحقيق

ويبرأ من القاضي والوالى المتولين كغيرهما بالامناء وهو (ص) . أولاً حتى يحضرا
ويدفعا عن أنفسهما . أو لا يبرأ من المسلم مطلقاً حتى يحضر ويحتج لنفسه فلا يبرأ منه
ان مات لانه لا يحضر (اق) والذي نفهمه ان استتابة المتولى حق على كل من تولاه
لا يكفي أحد عن الآخر ما لم يتب . وفي الضياء ما يدل على انه يكفي الواحد والشكر لله
ولا تجب استتابة المتولى بولاية البيضة ومن استتیب من ذنب فتاب ثم عاد الى
الذنب بعينه استتیب أيضاً وهكذا كما روي عن علي وأبي عبيدة وقال حتى يكون
الشيطان هو الخاسر وهو (ص) أو يستتاب ثلاثاً (ق) ويستتاب من كل ذنب آخر
وان استتیب وتاب ثم قال لم أتب برىء منه وان استتیب فقال تبت من جميع ذنوبي
لم يحزه حتى يعين الذنب المستتاب هو منه أو أجزاه مطلقاً . أو ان لم يستحله (اق)
وان فعل الموقوف فيه كبيرة وتاب قبل البراءة منه فليترك فيه . أو يبرأ منه (ق) وان
تاب بعد البراءة ترك فيها كذا قالوا (ت) لعل ذلك محافظة على الانتقال من البراءة
الى الوقوف وليس عندي بشيء كيف يبرأ منه بشيء تاب منه وباب التوبة لم يغلق
وليس له أن يقول لم يقبل الله توبته لان ذلك غيب ولا لم أقبلها لانه ليس له أن

لا يقبلها ولا أن يقول انه لما فعل كبيرة تبين لي فسقه فحملته على انه قد عمل أو يعمل غيرها أيضاً أو تكررت منه أو تتكرر لانه ليس له أن يتبرأ على الظن فالحق الرجوع الى الوقوف فيه من براءته

كيف يحافظ على مختلف فيه وهو الانتقال من الولاية أو البراءة الى الوقوف ويعرض عن جمع عليه وهو انفتاح باب التوبة وانما ظن فيمن رأينا منه شراً ظناً في شر آخر ولا نجزم به جزماً فكيف نبرأ منه على الظن فقول عمر ظننا فيه شراً حجة لما قلت . وأما ما رأينا منه فقد أزاله بالتوبة مع انك اذا حققت ظهرك ان الانتقال المذكور انما يحرم اذا لزم منه الرجوع عن العلم مثل ان تقف فيمن توليته أو تبرأت منه لا شيء أو لفعله شيئاً لا تعلمه كسئلة الحرث وعبد الجبار رحمهما الله وجدا مقتولين في طرابلس المغرب وسيف كل في الآخر ^(١) ولا يدري من قتلها وأوهم قاتلها الناس أن كلا قتل الآخر لتكون الفتنة والاختلاف . فبعض المشاركة والمغاربة أبقوهما على ولايتهما وبعضهم وقفوا فيهما ثم انفقت المغاربة على ابقائهما عليها . ثم اطلعت في بعض التواريخ انه زحف اليهما عبدالرحمن بن حبيب عام مائة واحد وثلاثين وقتلها ولعل قاتلها من عسكره لعنه الله هو جاعل سيف كل في الآخر . وأما مسئلتنا فرجوعك فيها الى الوقوف ليس رجوعاً عن العلم لان ما علمته من الكبيرة قد محاها بالتوبة فيما ظهر لنا والله يتولى سره . ثم رأيت بعد افراغي وسعيي الذي من الله الرحمن الرحيم به علي ما يوافقه من نوازل نفوسة مانصه : ومن تبرأ من رجل على فعل قد فعله ولم يعرف منه الا ذلك ثم تاب من ذلك الفعل فانه يرد الى الوقوف كما كان أولاً وقد صرح بذلك وجوزه اهوين قولي بما ذكرت واطلاعي على كلام نوازل نفوسة أعوام كثيرة والله أعلم

(١) هذه من مكاييد الذين يريدون هدم قوة الشعوب ليتسنى لهم امتلاك ناصيتها . دبرها عامل المباسيين لما شهد قوة الاصحاب وشوكتهم اذ رأى انه ربما يوقع فعله فيهم التمحزب فيقتلون الا أن الجهابذة تفتنوا لها وبادروا بالحكم الحاسم لكل خلاف الضارب ليد كل عايت وهو ابقاؤهما في الولاية . وهكذا يجب ان يتفطن العقلاء للمكائد التي تحوم حول الامة ويتلافون ما انجر عنها بعقل وحكمة وبصيرة قبل أن يحل المخذور

وليس في قول عروة بن الزبير بن العوام: اذا رأيت من رجل حسنة فأحبوه عليها واعلموا ان لها عنده أخوات ، واذا رأيت من سيئة فابغضوه عليها واعلموا ان لها عنده أخوات . ما يوجب براءة الموقوف فيه للرئية منه كبيرة لان معنى اعلموا ظنوا ولانه لم يذكر انه تاب ولانه يلزم بجراء الكلام على ظاهره أن يتولى بخصلة واحدة وهذا لا يجوز وأراد بالحلب حباً دون الولاية . وذكر أبو اسحق : ان من تاب من ذنبه ثبتت ولايته ساعته . وان محمد بن محبوب قال اذا استتيب المحرم لذنبه لم أرجع الى ولايته حتى أستديمه وأستبريه بعد التوبة ويطلبن اليه قلبي . قال أبو اسحق : وأظن قوله هذا احتياطاً عنده

وان قال متولى أو موقوف فيه برىء منى فلان بلا موجب براءة وفلان متولى استتيب لان قوله برىء منى بلا موجب براءة رمى له بكبيرة فيبرأ منه وان لم يقل بلا موجب براءة لم يبرأ منه الا على قول من قال يبرأ بالمتولى الواحد فهذا قد أقر على نفسه ببراءة الواحد منه . وان قال برىء منى فلان وفلان وهما متوليان أو زاد على ذلك أن قال على فعل كذا مما يستحق البراءة برىء منه واستتيب المتولى باقراره لانبسبة ذلك الى المتولين . وفي السؤالات : لا يبرأ من الموقوف فيه ان قال برىء منى فلان وفلان وهما متوليان الا ان قال على فعل كذا مما يوجب البراءة اه وهو غير ظاهر لانه لا يشترط في البراءة من المتولين أن يذكر موجبها اللهم الا ان ضعف هذا بالحكاية فشرط وفيه ان اقرار الانسان على نفسه أقوى . وان قال برأت من واحد من هذه الجماعة أو من هذين الاثنين برىء منه واستتيب ان كانوا متولين لا ان كان فيها واحد متبرأ منه أو موقوف فيه

وان فعل متولى فعلاً متبرأ منه متولى آخر فتبرأ من هذا الآخر فما على السامع براءة ولا استتابة ان لم يعرف الحق في ذلك ويتركهما في ولايتهما وان كان مع أحدهما متولى فالتوليان حجة على السامع . ومن قل هذا الفعل كبيرة أو كفر ثم فعله برىء منه من لم يعلم ذلك الفعل ما حكمه ان كان ثقة أو صدقه في انه كبيرة والا فلا . وفي براءة

من علمه غير كبيرة وكفر منه قولان . وجه البراءة انه تهمد كفراً فعمول بما يستحقته
واركان غير كفر كما قال بعض فيمن قال لاء أوريق هذا خمر فشربه انه يهلك ووجه
عدم البراءة ظهور انه غير كفر ، ومن أخذ من عالم ان هذا الفعل يبرأ من فاعله
أو يحكم عليه بكذا كحد وقتل ثم رأى فاعله جرى فيه بما أخذ عن العالم وان سبقت
رؤيته الاخذ فلا يحكم الا بأمينين لانهما حينئذ كالشاهدين عليه . أو يحكم بما أخذ
ولو عن عالم واحد سأله بعد الفعل (ق)

العاشر

وفيه قسمان

الاول ولاية الله وعداوته لعباده رضاه وسخطه بمعنى نفس تعذيبه وتنعيمه .
أو علمه بما يستوجبون من الثواب والعقاب . أو اعداد الثواب والعقاب . أو التوفيق
للطاعة وعدمه وهو الخذلان وهو (ص) (اق)
ولا تتقربان^(١) فالسعيد في ولاية الله ولو في حال معصيته والشقي في براءته ولو في
حال وفائه خلافاً للنكار وابن الحسين ولزمهم على ذلك وصفه بالجهل بما لم يقع حتى
يقع ، أو عمله بخلاف مقتضى علمه وهو عبث وخروج عن الحكمة تعالى عن ذلك
فانه أحكم الحاكمين وعالم بما كان وما يكون ، وأما ما لم يكن ولا يكون فلا يقال علمه
الله ولا لم يعلمه ويجوز ان يقال لو كان موجوداً ، أو سيوجد لعلمه الله ، وتجب ولاية
العباد لله وهي الائتمار بأوامره والانهاء عن نواهيه ثم انه ان أراد هؤلاء بولايته
وبراءته الانشراح والضيق فقد وصفوه بصفة الخلق وان أرادوا الوصف بالحسن

(١) فيه رد على النكار القائلين بتقريبهما فأنبتوا له تعالى بداية البدوات وهذا وصف المخلوق
تعالى عنه وهؤلاء انترضوا الآن كانوا من جملة الاصحاب فلما ظهرت هذه المذالة منهم بعد انكارهم
لامامة عبد الوهاب الفارسي المجمع عليها تبرأ منهم الاصحاب وهم لم ينفكوا عن التمسك بالامام جابر
ابن زيد والامام عبد الله بن اباض ولكن امتيازهم بهذه المذالة الاقنة صيرتهم فرقة وأصل افتراقهم
سياسي لمن تأمل التاريخ

والصواب وبقبح فعله وبانحطاً حال المعصية والطاعة فإليك لا يختلف فيه

الثاني يجب أن تحب لمتولاك ما أحببت لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك وتعلمه وتساعده وتبغض من تبرأت منه وتحقره لمعصيته ، والدعاء بخير الآخرة ولاية وبشرها المختص بالكافر براءة واف لك وسحقاً لك وبعداً لك وقبحاً لك ، الله وأظلم عليك قبرك وذلك في الآخرة (ت) لا الثلاثة الاولى فانها لا تتعين للآخرة وناقشك في الحساب براءة تجزى ، والمناقشة في الحساب الاستقصاء فيه وضيق الله عليك قبرك براءة (ت) ليس براءة لان ضيق القبر ينال المؤمن أيضاً كالضغطة يلحقه فيه من ألم وعنف لتمحيصه ، وليس الدعاء بخير الدنيا ولاية ولا الدعاء بشرها براءة وهو (ص) أو هو براءة لانه عن بغض وفيه أن البغض لا يكفي بلا دعاء بشر الآخرة (ق) وان قال لمتولاه ، أو غير متولاه يامشوم ، أو يامنجوس ، أو أنت ، أو هو ، أو هذا فبراءة . أو غيرها . أو منجوس براءة وهو (ص) لاجمال الشوم ، ففي الحديث « الشوم في الدار والمرأة والفرس » في رواية (اق) وان قل له يامسلم ، أو يبار ، أو ياتقى ، أو نحو ذلك ، أو انك من أصحاب الجنة فهي الفاظ تدل على الولاية ولا تجزى في الولاية لانه لا دعاء فيها وان قال أطل الله بقاءك وعمرك فلا تجزى في الولاية الا ان قال في الجنة وان قال أجرك الله فليس ولاية الا ان قال أجر الحسين ووسع الله قبرك ونوره وبرده وهون سكرات الموت عليك ولاية (ت) وفي الأخير نظر لان الموت قد يسهل على الكافر جزاء له بما عمل في الدنيا من خير فيوفى الآخرة ولا حسنة له . وقد يشدد على المؤمن عقاباً لذنبه حتى يوفى الآخرة ولا ذنب له . وأما سرعة الموت للمؤمن وغيره فقد يلقي في تلك المدة القصيرة من الشدة ما يلقي غيره في الطويلة ولا يكون الدعاء بتخفيف عذاب القبر ولاية خلافاً لبعض لان الله صلى الله عليه وسلم شق جريدة ، وغرز نصفها في قبر رجل يمشى بالنخيمة ، ونصفها في قبر رجل لا يستبرى من البول رجاء أن يخفف عنهما ما دام ما غرز رطباً وياضال ، ويا مشرك ، ويا منافق ، وانك من أصحاب النار الفاظ تدل على البراءة

ولا تجزى فيها ، ومن قل لمتولى لحيتك كاحية اليهودى أو كرزيتك ككرزيتة لم يبرأ منه ، وإن اسقط الكاف برئ منه لأنه أخبر أن اللحية والكرزية في جسم اليهودى .
أولا لأنه احتمال التشبيه وذلك باعتبار السامع والمتكلم نواه (ق) وكذا غير اللحية والكرزية ، وغير اليهود من المشركين والمنافقين . ولا يقال للمنافق إذا عمل طاعة أنه أهل للطاعة . ولا يقال لغير المتولى رحب الله بك ، ولا سلم الله عليك ، ولا حياك الله ، ولا أيدك الله ، ولا يجوز قواك الله ، ولا أجرك على الله ، ولا بارك الله فيك للإيهام . أو جاز لقصد أمر الدنيا (ق) ويجوز أهلا وسهلا ومرحبا بك على (ص) أن لم يقصد أمر الآخرة . أو لا لإيهامهن . أو لا يجوز مرحبا وشهر (اق) ويجوز أصلحك الله مرادا به صلاح الدنيا ، وعافاك وذلك كلام على الحكم الظاهر ، وأما بالتحقيق فلمدار على النوى فلو نوى بقوله عافاك الله العافية من نار الآخرة كان ذلك ولاية كافية ، أو قال ضيق الله قبرك ، ونوى خزي الآخرة ، أو التضيق الخاص بالكافر كان براءة كافية وهكذا

ونافق من سعى المشرك المظهر للشرك منافقا ، وذلك بالتأويل كتسمية عيسى ابن عمير واحمد بن الحسين من قال لا إله إلا الله من المشركين^(١) كاهل الكتاب منافقا ، أو المنافق الموحد مشركا ، وذلك بالتأويل كقول الصغرية بشرك فاعل الكبيرة أو الصغيرة ، وأما بلا تأويل فمشركان . ونافق من تولى منافقا قيل ، وأشرك من تولى مشركا لظاهر « ومن يتولهم منكم فإنه منهم » (ت) ويجوز الدعاء بخير الآخرة في الظاهر ، وما يوهمه لغير المتولى تقية بشرط صرفه عن الظاهر ، أو صرف الخطاب الى غيره لدفع ضر عن مال ، أو بدن ولو قليلا ، ولارضاء من

(١) مما ينسب للإمامية أنهم يقولون أن من قال لا إله إلا الله بإسائه لا بقلبه فهو مسلم تجزى عليه أحكام المسلمين فلزمهم كون اليهود مسلمين لأنهم مقرون بالتوحيد ولا يقولون بالتثليث الذى يقول به النصارى وهو باطل . الظاهر أن هذا منهم فى حق من لطق بكلمة الشهادته دون أن يحصل اليقين باعتقاده القلبي . والله أعلم

له حق كجار ، وصاحب ، ووالد ، ومعلم ، وزوج قيل ، أو جلب نفع فإن المراد بالتقية هنا دفع الضر عن البدن ، أو المال ولو قليلا ، والمحافظة عن سخط من له عليك حق (ت) لا جلب نفع تكاثراً ، أو مستغنى عنه والا كان مدهنة وإيثارا للدين على الدين

وأما يدعو ذلك الفقيه من قومنا على جاره المشرك بأن لا يتحرك جفنه لعموم انه مشرك في البراءة ، ولكن لا يحسن له ذلك والحال انه ينفعه ويعطي الجزية لانه يدعو له بذلك السوء حين نفعه و « هل جزاء الاحسن الا الاحسان » ، والواجب البراءة فقط

الجواب

انه يدعو له بذلك ليتحقق في نفسه انه تبرأ منه الله وليدفع عن نفسه عارض الحب لنفعه قال صلى الله عليه وسلم « جبات القلوب على حب من أحسن اليها » وقال « اللهم لا نجعل لكافر عندي نعمة أحبه عليها » وقد يقال انه يظن ان السوء على ظاهره من الافراح ، وتأخير موته عن موت المسلم مع انه أراد دخول الجنة قبل دخول الكافر النار فيزيد احسانا الى المسلم فلا يحل له

ومن سلم عليه غير المتولى فقال له وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، أو قال له في التعزية عظم الله أجرك وجبر مصيبتك ، ونوى أمر الدنيا فلا عليه ، وقد قال الله عز وجل « فحيوا بأحسن منها » والنحية عامة واختار الشرع السلام ، ومثله غيره ، فاذا قال مساك الله بخير ، أو صبحك بخير فقتصر له على ما قال ، أو زد له مثل ان تقول له في الرد اليه مساك الله بخير والعافية ، أو صبحك الله بخير والعافية ، وكل تحية جازت ترد ، أو يزداد عليها بوجه يليق

الجملة الثالثة

وفيهما ثمرة قصور

الاول

يجب الوقوف فيمن لم يعلم فيه موجب الولاية ، ولا موجب البراءة لقوله تعالى « ولا تقف ما ليس لك به علم » وقوله « قل إنما حرم ربي - الى - وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » وقوله صلى الله عليه وسلم « فف عما لا تعلم »

الثاني

إذا لم يعرف الحق من المتشاكين ، والمتقاتلين تركا على ما هما عليه من ولاية ، أو وقوف ، أو براءة ووقف في الفعل ، وزعمت النكار وابن الحسين انه يوقف فيهما ان كانا متولين ، ولزمهم الرجوع عن العلم المتيقن بالشك ، وان يتركوا كل ما طرأ لهم شك في نجاسته ، أو تحريمه هذا تحرير الحجة مثل أن يشكوا في نجاسة الثوب ، أو تحريم الزوجة فانهم لا بد ان يقولوا نبقى الثوب على طهارته ، والزوجة على انها حلال حتى يأتى يقين النجس والتحريم ، فلا بد أن يتركوا متولا هم على ولايته حتى يأتى يقين البراءة ، وأما التمثيل بالشاة الميتة المختلطة بالمذبوحة والآناء المنجوس المختلط بالطاهر ، وغير الزوجة اذا اختلطت بها ، ونحو ذلك فلا يصح لتيقن طروء النجس والمحرم على الشخص في نفسه ولو خفي بالاختلاط فيجب عليه ترك الكل ، ولا قياس مع وجود الفارق بخلاف الحادث في مسألة الباب فليس متيقن التحريم فضلا عن ان يجاب بأن مسألة الولاية والبراءة فرض مضيق ، وانما حدث وهذه الامثلة جسمية ، وان تبين له مبتدئ القتال ، أو الشتم تبرأ منه

الثالث

من رأى فاعل ما لا يعلم حكمه ابقاه على ما هو عليه من وقوف ، او براءة ، او ولاية ، ووقف في الفعل ، ولم يلزمه السؤال خلافاً لمن توهم ، وان اراد السؤال قال ما الحكم فيمن فعل كذا ، او ما الحكم في متولى لكم فعل كذا ، وان عين الفاعل ، وكان الفعل زنى أو شركا برىء منه السامع مطلقاً الا ان حضر معه شهود ثلاثة في الزنى ، وقالوا كقولهم ، وقد قل قبل اخباره ان عند هؤلاء الثلاثة ما عندي وواحد معه في الشرك ، وقل كقولهم كذلك ان كانت شهادتهم جائزة ، وان كان فيهم من لم تجز شهادته ، او لم يقل عندهم ما عندي برىء من القائل ، وكذا ان لم يقل في مسألة الشرك عند هذا ما عندي ، وكذا يبرأ من الواحد الذي صدقه في الشرك ، والثلاثة الذين صدقوه في الزنى لبطلان شهادة الذي لم يقل عند من ذكر ما عندي ، وان عينه والفعل كبيرة غير زنى وشرك برىء منه ان كان المنسوب اليه الفعل متولى الا ان كان معه من قال كقولهم وجازت شهادتهما ، وقال عند هذا ما عندي قبل اخباره ، واذا سأل فقال المسئول ان الفاعل كافر لم يبرأ منه السائل بالتكفير لانه كفره على الوصف لا على التعيين ، ويقول السائل انا سائل مخافة ان يتبرأ منه المسئول حيث ترك البراءة من مرتكب الكبيرة كذا قيل ، (ت) حتى يصرح له بانه تارك مع علمه بان فعله كبيرة ، او يظهر له انه متولى له ، او واقف فيه مع علمه بان فعله كبيرة فليس لازماً له ان يقول انا سائل كما قد يقال ، ثم يسأل العالم الآخر فاذا اجتمعا على الفتوى بان الفعل كبيرة تبرأ من الفاعل

ونافق من تولى احداً لاجل فعل لا يعرف حكمه وهو كبيرة ، ومن ترك لاجله ما سبق له من ولاية او براءة ، ومن تبرأ منه به وهو (ص) . او عصي هذا . او خطأ خطأ لا يهلك به (ا ق) . وان كان مباحاً ، او مكروهاً ، او صغيرة كفر من تبرأ ، او وقف فيه ، او تولاه لذلك ايضاً كفر نفاق الا ان اعتقد ان المباح ، او المكروه

حرام فكفر شرك ، او اعتقد ان الصغيرة شرك فكفر نفاق ان تأول . واشرك من قولى الناس كلهم ، او تبرأ منهم كلهم ، او توقف فيهم كلهم ، ويعذر سامعه ان لم يتبرأ منه في جانب الولاية لا في جانب الوقوف والبراءة كذا قالوا ، و (ظ) ان ذلك سواء يعذر في الكل ، او يتبرأ منه في الكل ، والواجب ان يبرأ منه في الكل ، والجواب بانه اطلق المتكلم الكل واراد البعض بقرينة انه موحد يقتضي ان يعذر السامع في الكل ، وهم لم يعذروه في الكل فلم يصح الجواب

واشرك من قال تبرأت من الانبياء ، أو الرسل ، أو السعداء ، أو المنصوص عليه . الا ان لم يحل لي . ويتبرأ ممن قال الناس في الولاية الا من ظهر منه موجب البراءة . وقال الامام افلح بن عبد الوهاب : لا يبرأ من المؤمن حتى يحضر ويرد عن نفسه ، ومن ذلك ما لومات على الولاية فقبل تقبل فيه الشهادة بالكفر ، وقيل لا ولكن لا يبرأ من الشاهدين عليه ، ووجهه قوله صلى الله عليه وسلم في الموتى « انهم قد افضوا الى ربهم » ويدل لشرط الحضور ما روي انه لما اكراه ابو ذر قتلوا يارسول الله اشرك ابو ذر فقال « ان ابا ذر لا يشرك » يعني انه ينتظره حتى يحى فيقول ان قلبي لم يطمئن بالايان ، حاشاء قد اطمأن به

خاتمة

نافق من تبرأ بما لا يوجب براءة كالعمى ، والحياكة ، مثل ان يقول لعن الله العمى ، أو الحياكة ، أو الصاغة . ومن تبرأ من غير المكلف ، او قال تبرأت من بنى آدم ، أو المساكين الا ان لم يحل الي . أو هذا الذي هو قوله تبرأت من بنى آدم ، أو المسلمين خلق سوء . أولا يبرأ ممن تبرأ من البهائم ، ولا ممن تبرأ من غير ذوات الارواح الا الكعبة ، والمصحف ونحوهما (ا ق)

ومن حكى عن متولى كبيرة ، او عن أحد الزنى ، او الشرك مطلقا ، فمن قيل له يا زان او يا مشرك ، فقال انت الزانى والمشرک ، تبرأ منهما الا على قول من قال ،

ان قال الموحد يا مشرك ، أشرك فانه مشرك لا يبرأ ممن رد له انت المشرك ، وان قال متولى لمتولى يا كافر ، فهو الكافر فللمقول له ان يقول انت الكافر ، قال صلى الله عليه وسلم « اذا قال الرجل لصاحبه يا كافر فقد باء احدهما بالكفر والاباديء اظلم »^(١) اجمل ثم اخبر ان الباديء اظلم اي ظالم ، وان قال متولى لاخر احدا كافر ، برىء منه لانه اما اقرار على نفسه بالكفر ، واما تكفير للمتولى . وان قال لجماعة في الولاية واحد منها كافر ، برىء منه لقوله هذا . واذا واجه المتولى جليلا بلفظ كفر عام مثل كافر ، أو فاسق ، أو ضال فرد عليه مثل ذلك ، لم يبرأ من الجلي لانه رد عن نفسه ، والحجة لا تقوم بالواحد . فلو قال له متوليان يا كافر ، أو نحو ذلك برىء منه ولو لم يرد عليهما ، وان واجهه بخاص كسارق وشارب خمر ، برىء منه ان رده عليه ولا يبرأ من الخصم على المشهور بما يقول في خصمه المتولى حال الخصام عند حاكم مما هو من الدعوى ، مثل ان يقول له ظلمتني ، أو بغيت علي ، ولان الشهود عليه بقوله للشهود شهدتم علي بالزور ، أو للمدعي حال الدعوى ، ولو في غير حال الخصام ، ادعيت ما ليس لك علي ، أو للحاكم حكمت علي بالجور لانه يتوصل الى حجة بذلك ولا يزل عنها والحديث « ان اصحاب الحق مقالا » . أو يبرأ منه وهو اوفق (ق) . ويبرأ منه بما ليس من الدعوى مما يوجب البراءة ، ويبرأ منه الشهود . والحاكم ان لم يكونوا كما قال ، ويبرأ منه ان قال انتم شهود الزور ، وانت حاكم

(١) هكذا نص المتن بالنسخة التي بأيدينا ولم اقف عليه ورواية المسند الصحيح : ابو عبيدة عن جابر بن زيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من قال لاخيه يا كافر فقال له انت الكافر فقد باء بالكفر احدهما والاباديء اظلم » وفي نسخة من قال لاخيه السلام . والفظ مشى على هذه الرواية بدليل قوله قبل : وان قال متولى لمتولى الخ ، وانبت الكفر للابادي ولذا حمل افضل على غير بابه فقال : اي ظالم

والذي يتبادر من ظاهر المتن ان كلا منهما ثبت له الظلم الا ان البادي اشد ظالما لانه لا يجوز لمسلمين ان يتراحموا بالكفر . والامام حقق ان من كفر اخاه فقد استوجب التكفير وذكر ابن الاثير في النهاية الحديث بلفظ « من قال لاخيه يا كافر فقد باء به احدهما » وهذا الحديث دليل على ان الكفر يطلق على كفر الشرك . وكفر النعمة . وهو حجة على من يقول الكفر كله شرك . ورد على من يزعم ان اهل الاستقامة ، يكفرون شركا اصحاب الكبار مطلقا

الجوران كانوا متولين لتهميمه بالاطلاق، ومن المشهود عليه اذا صحت الشهادة عليه بما
يوجب البراءة . ومن برئت منه لكبيرة واحدث اخرى ولو شركا ، لم يلزمك
تجديد البراءة له الا ان نسيتهما ، ونسيت انه في البراءة فانه يلزمك براءته بما احدث .
وان نسي ما تبرأ به منه أبقاه في البراءة ويعذر . وان نسي من تبرأ منه لم يعذر على
ما صححوا ، والتحقيق عنده ، وقد قال به بعض : وروي انه رجع عنه وعنف
في رجوعه

الباب الثالث

في الملل الست واضرارها ، وفيه تهرت فصل

الدولى شرع الله دين الاسلام ، وشرع ابليس اليهودية المخالفة لدين موسى
والنصرانية المخالفة لدين عيسى ، والصابوية المخالفة لهما ، والمجوسية ، والسادسة انكار
الله ، أو جهل الله ، أو انكار وحدانيته بالعبادة ، وكلهم مشركون بعد بعث سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم ان بلغهم ولم يؤمنوا به ، ولو اتبعوا التوراة ، والانجيل في
غير الايمان به ، والصنمية هي السابقة (ت) الصابون كاليهود ، والنصارى في انهم
قد كانوا على الصواب قبل بعث سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى « ان الذين
آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا
فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » وانما يشركون بما أحدثوا
من عبادة الملائكة ، أو من مخالفة واجب التوراة والانجيل ، ومن عدم الايمان
برسول الله صلى الله عليه وسلم

سميت اليهود تهودهم في القراءة ، أو لقولهم « انا هدنا » أى تبنا ، أو لاتباع
يهوذا ولد يعقوب عرب باسقاط الالف واهمال الذال

والنصارى لقولهم « نحن انصار الله » ، أو انزولهم ناصرة وهي قرية
والصابون لصبوهم من دين الى دين ، أو لاختيارهم مطائب التوراة والانجيل ،

وقولهم انا صائبون وقلب صائب الى الصابي لا تقولهم أصبنا لان هذا رباعي ، والصابي من الثلاثي ولانه جاء الصائبون بالهمزة بعد الباء ولا همزة بعد باء أصاب (ق) ، ومعنى اختيارهم مطائب التوراة والانجيل ، انهم أخذوا منها أو راداً أو نوافل وعزلوها واعتنوا بها ، اذ لو غيروا الفرض والحرام لم ينف الله عنهم الخوف ، اذا آمنوا وعملوا الصالحات

والمجوس لان اسم رئيسهم بالفارسية مكشوس^(١) أى كثير شعر الاذن عرب . بقلب الكاف جيماً ونقل ضمة الهمزة اليها وحذف الهمزة ، وهم عبدة النار والقمرين . والنجوم ناكحو ذوات الحارم وآكوا الميتات ، وقيل قد كان لهم كتاب ضيعوه . تضييعاً كلياً فرفع ، ولقربهم بذلك الكتاب من أهل الكتاب قبلت جزيتهم ، وقيل الصابون يعبدون الملائكة ويقرءون الزبور ويصلون الى القبلة ، عن ابن عباس هم بين اليهود والنصارى اختاروا مطائب الكتابين ، وقيل بين اليهود والمجوس اذ قالوا بالثنائية نور وظلام كما قالت المجوس أن هرمز خالق الخير والجميل وهو الله وإياه أرادوا ، ومعناه الملك الأكبر وأرادوا به هنا الله جل جلاله ، وإبليس خالق الشر والقيح . والذين أشركوا هم عبدة الاصنام وغيرهم ، والذين آمنوا المسلمون من لدن آدم

ولا تلزم معرفة تلك الملل واحكامها حتى تقوم الحجة ، عند عمرو بن عثمان ، وعبد الرحمن بن رستم ، وأبى خزر ، وابن زرقون ، وأبى يعقوب يوسف بن ابراهيم ، وغيرهم من المحققين وهو (ص) . أو تلزم وأشرك من لم يعرف ذلك . أو من لم يعرف الملل فقط ومعرفة أن يعرف انها ملل شرك . أو أن يعرف ان عبدة الاصنام والمجوس مشركون لانه لا يعذر جاهل شرك القائل بتعدد الآلهة ، والصابون قالوا بأن النور

(١) لم أقف على هذا اللفظ والموجود في كتب اللغة (منج كوش) فعرّب مجوس : وكوش بالضم الاذن ومنج بمعنى القصير . كذا في تاج العروس وغيره . فإلنا الا أن ندعم الامام الحجة الحافظ . وهو حجة على من لم يحفظ جزاء الله عن خدمة العلم والدين بما هو أهله والمجوسية دين زردوشت على ما حققه قاموس (برهان قاطع) الفارسي خلافاً للازهرى سئل صلى الله عليه وسلم عن حكم المجوس فقال « سنوا بهم سنة أهل الكتاب »

قديم تولدت منه الخيور وكذا الظلمة للشرور ، وفيه انه لا يلزم ان تعرف انهم قائلون بذلك ، وأيضا القول بذلك ليس صريحا في التعمد ، وأما بالازوم فكما يلزم منه يلزم انهم نفوا الله ، وان اليهود والنصارى والصابئين كفرون ، والا أشرك . أو مشركون والا نافق ، وهو غير مناسب لقولهم انه يلزم معرفة ان انكار نبي أو نحوه كفر ، وكبيرة ، ومعصية ، لا معرفة انه اشرك حتى يأخذ (اق)

ومعنى قول صاحب العقيدة : كل من لم يعلم الملل الخ كل من لم يعلم الملل الست ، فهو مشرك ومن علمهم ولم يعلم الحكم فيهم فهو كمن لا يعلمهم ، فحذف جملة الخبر والموصول وصلته وذكر العاطف والمعطوف عليها ، وفي ابقاء الكلام على ظاهره تشبيه الشيء بنفسه ولا يكفي عن ذلك جعل الواو بمعنى أو لان قوله فهو كمن لا يعلمهم لا يليق بقوله كل من لم يعلم الخ لان فيه تشبيه الشيء بنفسه ولو أسقط لم الاولي لصح الكلام . والمراد بالذين أشركوا من جحد الله تصريحاً ، أو غفلة عن انه موجود وعبد الصنم ، أو لم يعبد ، ومن أثبت وعبد الصنم ، فان من جحد الله فقد سواه بمن وجد وعدم بعد وجوده في مطلق العدم ، ولو لم يقل بوجود الله وفنائه سبحانه عن ذلك ، أو سواه بالممكن الجائز الذي لم يكن . واحكام الموحدين واحدة ، فتجوز شهادة عدول المخالفين في غير الحدود ، والولاية والبراءة ، وما فيه تكفير المسلمين مطلقا وهو (ص) . أو ان قهرونا . أو لامطلقا (اق) ولا ترد ان وقع الانكار في النكاح والطلاق بانواعه ، وانما ترد ان وقع الانكار فيهما ان كانوا غير عدول منا أو منهم ، ومنا كحة المخالفين مطلقا ، وأصحاب الكبائر واستثنى اصحابنا قاتل النفس عمدا اذا لم يتب ، وحكموا بهلاكها وهلاك الولي والشهود والعاقدة ، اذا علموا بقتله وصح النكاح

ولا يكفر من زوج وليته لمخالف مطلقا الا انه أساء اذ تسبب في الرجوع للخلاف . أو يكفر ان ردها لمذهبه ، وهو ضعيف جدا كيف يتوقف كفره الى غاية (ق) . وذبايحهم وبيننا وبينهم الموارثة وغيرها الا انهم في البراءة ، ولا يتركون

يحدثون مسجدا ، ولا يسمون ولا أهل الكبار ، أو الموقوف فيه منا مؤمنين ، أو مسلمين الا على معنى موحدين حيث لا يؤهم معنى الوفاء ، ولا تجوز شهادة أهل الكبار منا ، وأهل الوقوف . أو تجوز من أهل الوقوف . أو من أهل الكبار أيضا في غير كبيرتهم ، وذلك في غير الولاية والتكفير (اق) ولا شهادة الصبد ولو متولى ولا المتولى الذى فيه خلق سوء ، الا على قول من أجاز شهادة صاحب الكبيرة في غير كبيرته فيجوز شهادة ذى خلق السوء ، قال الربيع : ولا الولي القاذف اذا تاب بعد اقامة الحد ، ولا يخرج في شأن الأموال الامين فيها بسوء اتصف به في غيرها . وان بغى قوم منا ، أو من المخالفين دعوا الى ترك البغى ، وان لم يتركوه قوتلوا ويدعو الامام المخالفين أن يدخلوا في مذهبنا ، ويوالوا من نوالى ويبرءوا ممن نبرأ ، وان ابوا دعاهم الى الانقياد لاحكامنا ودفع الحقوق وان ابوا قاتلهم ولا بسبى الموحدون ولا يغنمون ، ويقتل جريحهم ان كان له مأوى ، ولا يحل الفرار في حربهم ، ولا في حرب المشركين الا تحرفا ، أو تحيضا ، الا ان كانوا فوق ضعفنا . أو حل بعد بدر (ق) ، وزعم بعض قومنا انه لا يحل الفرار للمسلمين ان بلغوا اثني عشر الفا ولو كانوا أقل من نصف العدو لحديث « لن يغلب ذلك العدد من قلة » أى من أجل قلة ، أى لا تنفأها . ولا يحل أخذ سلاح الموحدين وخيلهم الا على نية منع القتال بها ثم ترد اليهم ، أو الى ورثتهم ، وتحفظ امانة لا تضمن الا بتضييع ، ولا ترد اليهم الا ان تابوا ، أو زالت شوكتهم ، وزعم بعض انه يعطى ثمن سلاحهم بعد بيعه للفقراء الذين حضروا القتال ، وعاب العضد في المواقف هذا القول على أصحابنا ، وكأنه تحليل غنم مال الموحد ، ولا بأس عليهم فنى كل مذهب مقبول ومردود مع انه قول لا يعملون به ، وليس القائل به يراه غنيمة بل رأى أنهم أولى به ، ولو جهل أصحابه لكانوا أولى به ، ولكن لانسلم الاولوية بل ان جهلوا ، ففقرؤهم أولى به . وبعض انه يدفن سلاحهم

ويجب قتال من قصدك ليضرك في بدنك ، ويجوز لك أن تفر من ثلاثة لقوله

تعالى « وان تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين » وأن تقاتل من قصدك لأخذ قليل من مالك أو كثير . ويحل دم من يأتي باخبار السوء عن جند المسلمين في القتال كاذبا ، أو صادقا مريدا لتزلزل الاسلام ، ودم من بدل الاحكام والمنافق الذي في الدرك الأسفل من النار قال بعض أصحابنا شامل للفاسق وللمشرك الذي أظهر الاسلام ، وقال بعض أصحابنا هو الذي أظهر الاسلام وأضرر الشرك . وفي أثر أصحابنا : سئل عن المنافق أي عذاب المشرك ويعنى بالمنافق الفاسق بالجراحة ، وهو الموحد الفاعل للكبيرة ، الجواب : ان الاقرب الى الصواب ، والاحسن أن يعذب على ترك ما ترك من واجب ، وفعل ما فعل من محرم فقط ، وعذابه دون عذاب المشركين وهو (ص) ألا ترى أن أهل الكتاب دون عبدة الاصنام والجاحدين لأجل ما معهم ، وقيل يعذب عذاب المشرك (ت) وجه هذا أن توحيده وعمل ما عمل من الخير أحبطه وحديث « انه يبدأ بحملة القرآن الفسقة ، ويقولون أبنا يبدأ فيقال ليس من يعلم كمن لا يعلم » وحديث « ويل لمن لم يعلم ولم يعمل مرة ، ولمن علم ولم يعمل سبعا » ويجب بان البدء بهم غير صريح في أنهم تحت المشركين ، وحديث مضاعفة الويل معتبر بالنسبة الى من دونهم من فسقة الموحدين ، وأنا جازم بأن المناققين المذكورين في القرآن من أضرر الشرك وأظهر الاسلام ، وأوضحت ذلك في شرح تبغورين

الجملة الثانية

وفيها ثلاثة أقسام

الاول

يدعو الامام امراء أهل الكتاب ، اليهود والنصارى والصابئين مطلقا وهو (ص) أو أهل البادية واحدا واحدا (ق) . وان لم يعلم لغتهم ترجم له امينان أو امين ، وهو (ص) لارساله صلى الله عليه وسلم الآحاد بأمر الدين الى الناس (ق) وكذا

القاضي ان لم يعلم لغة الخصمين الى الاسلام ، فان ابوا فالى الجزية ، فان اذعنوا لها حلت ذبيحتهم ، ونكاح حرثهم المحصنة ، وكرهه عمر كراهة تنزيه حين كثرت المسلمات ، ويشترط مريد تزوجها أن تغتسل من الجنابة ، وتزيل شعر المانة ، ولا تشرب الخمر ، ولا تأكل لحم الخنزير ، ولا تعلق الصليب ان كان ذلك من عادتها ، لا نكاح المجاهرة بالزنى ، وحلت التي لم تجاهر ، ويحافظ عليها بعد ، ولا الامة ووافق مستحلها . أو لا (ق) ، ومتزوجها وثبت نسبه ، قيل ومن لم يحرم من الخنزير الا لجه ، قيل ومن أحل الربيبة التي لم ترب في بيت الزوج . وان اذعنت المرأة بتصويب الامام فيما يفعل بأهل الكتاب دون أهلها وقومها المحاربين ، فليست محاربة فيحل نكاحها وذبيحتها ، ولا ينعقد نكاح المحاربة ، وقيل ينعقد لانها كتابية محصنة حرة كما قيل تحل ذبيحة أهل الكتاب المحاربين لأكله صلى الله عليه وسلم ذبيحة اليهودية المحاربة التي سمته ونحو ذلك ، وقيل لا تحل ذبيحة الصابى ولو اذعن للجزية بناء على انه ليس من أهل الكتاب

ويعلم الامام اليهود من أموالهم بالزناير فقط في اطراف أدينتهم . أو بها في أوساطهم وبخواتم نحو رصاص . أو جرس في رقابهم وهو ضعيف للنهي عن الناقوس (اق) ، والزناير بضم الزاى خيط غليظ فيه الوان يشد في الوسط فوق الثياب ، أو فيه لون السماء ، يزعمون انهم يتذكرون به ولا يكرهون ذلك ، ولا النصرارى العصى الصغار بل هم على ذلك من قبل فيبقيهم الامام على ذلك تمييزاً ، وزناير المرأة تحمى ازارها وفيه انه لا يدري به ، ولعله يتدلى خارجا . أو فوقه (ق) ويكون في عنقها خاتم يدخل معها الحمام ليمتاز به عن الموحدة بناء على جواز دخول المرأة الحمام مع زوجها ، أو مع محرمتها تغتسل بنفسها ، أو بزوجها ، أو بامة بأذن سيدها ، أو حرة لا تمس عورتها ولو من فوق ثوب حملا لقوله صلى الله عليه وسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدع حليته تذهب للحمام » على ذهابها وحدها ، وأحد خفيها أبيض والآخر اسود ، والنصارى بعضى صغار في أيديهم ، والصابون بعلامة

اليهود أو النصارى اذ لم تختلف احكامهم ، ويهدم ما بنوه للعبادة بعد الاسلام .
أو ما قبله أيضا (ق) ، والمراد ببعث الاسلام ما بعد كل فتح ، فما سبق فتح بلدهم
لا يهدم

ويمنعون من اظهار منكرهم كاظهار الخمر خارج البيت ، ويفرم مفسدها داخل
البيت ، وهو (ص) . أو لا كخارجة (ق) وكذا مفسد ما حل عندهم ، القيمة بنظر
عدو لهم ، ومن امسك السلاح ، والصلاة بالجماعة ولو فيما بنوه قبل الاسلام ، والنداء
لها وضرب الناقوس ، ومن البوق وبيع الربا وركوب الخيل والسروج ، ويركبون
البغال والخير عرضا بالبرادع دون السروج^(١) ، ومن اعلاء البناء على بناء المسلمين
الا أن تملكوه كذلك لا من المساواة . أو يمنعون منها أيضا (ق) ، ومن موالاة
الامور والتصدر في المجلس ، وهو التعود في الموضع الاحسن منه اذا دعت حاجة
الى مجالستهم ، ومن الصحبة الى موضع الا باجرة عليها بان يتقدم على الذمى بكثير ،
مع المحافظة عليه لثلا تنزل عليه اللعنة فتعم قنصله ، ومن المقام في الحجاز وهو مكة
والمدينة واليمامة ، ومن اظهار كتبهم في اسواق المسلمين وطرقهم ، ومن اظهار
الصليب ويكسر على رأس مظهره ، ومن المؤاكلة والمشاركة والمحادثة والمجالسة ،
لثلا تنزل اللعنة فتعم جليسه ، لان مجالسته بلا داع لا غنى عنه ليست هينة الالمهم
كبيع وشراء ، ومن دخول المساجد ومواضع الصلاة المعدة لها ، ومجالس الخير
كمجالس عقد للدعاء ، أو للمشاورة في أمر الاسلام أو للقراءة ، ومن موضع ترجى
بركته وان دخلوا نهوا ، وان لم ينتهوا ضربوا ، وينهون عن قراءة القرآن والكتابة .

(١) المراد بهذا القول منعهم من اظهار العظمة والعز فانهم بذلك يتوصلون الى دس الدسائس
بين المسلمين والتهاون باحكامهم غير ان سماحة الاسلام التي اعطتهم القيام بشؤون دينهم واباحت للمسلمين
فكاح حرائرهم واكل طعامهم ، تأبى ان يحرموا المعاهدون منهم ومن كان تحت نفوذهم من التمتع
حق بحرية الركوب والركوب . ويظهر ان هذا في حق من يتظاهر منهم بالتطاول والاصاف ، فيجب
كسر شمرته وانزاله من شموخه والله أعلم

أو لا (ق) ويلجئون الى ضيق الطريق ، ولا يبتدئون بالسلام^(١) ، فان سلم اليهودى . أو المشرك مطاقا (ق) رد له عليك ما قلت ، وفيه انه ربما أراد الخير فيكون قد دعا له بالخير فى الرد ، فلو اوضح أن يقال له فى الرد عليك ، ويراد عليك ما تستحق لشركك ، وكذا غير الذمى يصحب الى موضع باجرة ، ولا يفعل معه ما لا يفعل مع الذمى ، ويجبرون على التوحيد ان دعوا الى كلمته ، مثل ان يقولوا لغيرهم ، أو يقول بعضهم لبعض ما لكم لا تؤمنون ، وقد رأيتموه فى الانجيل أو التوراة ، أو أمروا بها خاصة أو عامة ، أو كتبوها ، أو صوبوها ، أو بلغوا فيها الى ما أنكروا ، أو أقاموا الصلاة ، أو أذّنوا ، أو استقبلوا القبلة لصلاتهم ، أو لدعاء ، أو لامرهم تبركاً بها ، لا ان نهوا عن كلمة التوحيد ، أو حكوها عن غيرهم ، أو خطبوها ، أو هجّوها بشديد الجيم ، ولا يلبسون العمام^(٢) أو الطيلسان ، أو القلنسوة ، وان لم يدعوا للجزية قاتلهم وسباهم وغنمهم وحرمت ذبيحتهم ونساؤهم ، وبه العمل . أو

(١) لما روي « لا تبدأوا اليهود ولا النصارى بالسلام واذا لقيتم احدهم فى طريق فاضطروه الى اضيقه » رواه احمد ومسلم وابو داود والترمذي عن ابى هريرة وسياق قريباً ان الرد عليهم اذا سلموا بوعليكم كما روي البخاري ومسلم واحمد والترمذي والنسائي عن انس قال صلى الله عليه وسلم « اذا سلم عليكم احد من اهل الكتاب ، فقولوا وعليكم » . جامع الشميل . فان قلت أليس محرم آية التحية يتناول كل من سلم سواء اكان مسلماً او غيره قلت الآية خاصة بالمسلمين لما روى عن انس « السلام تحية لمتنا وامان لذيبتنا » وما روي ان السلام من حق المسلم على المسلم . وما اراده من تبادل السلام بين كثير من الطبقات المهرية بين اهل التوحيد وغيرهم مخالف للمبدأ الاسلامي . وليس بجائز (٢) العمامة سنة النبي صلى الله عليه وسلم وشعار للمسلمين واذا تمت عليهم التمس بهم والواجب التمييز بين المسلمين والمُشْرِكِينَ كما روى عنه عليه الصلاة والسلام « العمامة على القلنسوة فصل ما بيننا وبين المُشْرِكِينَ » وروى ليدى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « العمامة تيجان العرب ، فإذا وضوا العمام وضوا عزهم » وروى الطبراني فى كبيره عن اسامة بن عمير والحاكم عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال « اعلموا تردادوا حلماً » وابن هدى والبيهقى عن اسامة بن عمير بزيادة « والعمام تيجان العرب »

وورد فى شأنه عليه الصلاة والسلام انه كان يلبس العمامة على القلنسوة ويلبسها بدونهما واقد أصبحت العمامة مزدرة لاسيما عند الكتلة المتفرجة فى الشرق والامر يزداد . واثق تهادى الامر على هذا فلا يوجد فرق بين مسلم واوروبى . وطن الكثيران ههنا أمر بسيط وهو فى الحقيقة اندماج . والامر لله

تحل ذبيحتهم ولو امتنعوا أو حاربوا ، اكتفاء باسم أهل الكتاب وادعائهم (ق) وما صادوا بكلبهم كذبيحتهم ، وجازت للامام مصالحتهم قبل القتال وبعده بما يراه من مصلحة

والجوس كاهل الكتاب لكن لا تحل ذبيحتهم ونساؤهم ولو أعطوا الجزية ويعلمهم بعلامة ، واشرك محل نكاح البالغة من غير أهل الكتاب ، وناق محل الطفلة اذ لا يحكم عليها بالشرك من أهل الكتاب المحاربين وغير المدعنين منهم للجزية ، ومن الجوس وسائر المشركين لوجوب الوقوف في الاطفال ، ومن تولى أطفال المشركين مطلقا ، أجاز نكاح الطفلة ولو حارب أهلها ، أو كانوا من غير أهل الكتاب اذ لا يطلق عليها انها محاربة ، ومن نقض العهد من أهل الكتاب ، أو الجوس ولو بضرب موحد ، أو بزنى بموحدة ولو برضاها ، قتل أو استعبد ، وقيل يجبر عليه ، وان قاتل قتل أو استرق

الثاني

يدعو الامام عبدة الاصنام وجاحدى الله الى الاسلام على حد ما مر ، فان أبوا قتلهم وسباهم وغنمهم . ولا تسبي قریش . أو ولا سائر العرب أيضا لحرمه النبي صلى الله عليه وسلم ونسبه . أو يسبون كلهم كما وقع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ سبي هوازن ، وهم من قریش وأسر عمه العباس ، وقال له افد نفسك وعقيلاً ابن اخيك ، وهو (ص) (اق) ويسبي من لم ينله نسب النبي صلى الله عليه وسلم كغسان وجذيمة ، ويقتل جريح غير الموحدين مطلقا ، ولا يقتل غير البالغ ، ولا المرأة الا التي قاتلت أو ارتدت ، ومنع النكار قتلها مطلقا ، ولا الشيخ الهرم الا ان كان مدبر أمر الحرب ، وان قاتل الصبي دفع وان أدى دفعه الى موته فلا بأس ، وانما حل سبي الاطفال ليجروا الى الاسلام . أو لتقوية يدي المال لانهم عبيد . أو نظرا لهم حين قتل آبائهم وليس هذا مطردا (اق)

الثالث

مقدار الجزية ما يرى الامام مع ضيافة ثلاثة أيام بلياليها عند النزول عليهم لأخذها ، أو عند المرور على النصراني والميت على اليهودي من فراش وغطاء واصطلاء . وطعام أهل الكتاب حلال ، أو ذبائحهم فقط . أو على اليهودي عشرة دراهم وعلى النصراني اثنا عشر . أو خمسة عشر للسنة . أو على الفنى يهودياً أو نصرانياً ثمانية وأربعون ، وعلى المتوسط نصفها ، وعلى الفقير نصفه (اق) وعلى الصابى والجوسى ما يرى الامام فى هذه الأقوال (ت) التحقيق أنه لم يقصد عمر ولا غيره الحد لكل أحد حداً عاماً لهم دائماً ، بل بحسب حال كل قوم ، وبحسب الزمان وحال المسلمين فى الحاجة ، ألا ترى أن أهل الاسكندرية قالوا لعمر بن العاص عين لنا الجزية ، فقال لا ولو اعطيتهمونى من الركن الى السقف ، ولكن ان احتجنا شدتنا عليكم ، وان سهل لنا سهلنا لكم ، وألا ترى أن عمر حكم على أهل الشام بما ذكره الشيخ ، وحكم على الكوفة بما لم يحكم به لغيرهم فكان الناس اذا علموا بحكم ظنوا انه عام لكل قوم ، وليس كذلك بدليل اختلافه ، وان شاءوا أعطوا الدنانير ، وصرف الدينار اثنا عشر درهماً فى غير الزكاة ، وعشرة فيها . ولا جزية على المرأة ، والعبد ، والطفل ، والشيخ ، والمجنون ، والراهب ، والمفلس . أو عليهمما (ق) وعليه فيطلى وجه المفلس باللبن ، أو جسده بالعسل (ق) ويحبس فى الشمس ليتأذى بذلك ، وبالذباب ، والنمل لكن ان اشتد حر الشمس لم تأت الذباب ، يفعل به ذلك اكرهاً على الجزية ، وقد قدر على اسقاطها بالاسلام ، لا اكرهاً على الاسلام ، وربما أدى عنه حبيب ، أو قريب ، أو غيره والصحيح انه لا جزية عليه اذ لا يكلف ما لا يطيق ، وأولى من حبسه أن يستخدم بقدر الجزية . وعلى الامام منع الظلم عن تحتة ، واعطاء فقراء أهل الجزية منها ، وفقراء أهل الزكاة منها ولو مخالفين . وان لم يقدر على منع الظلم لم يأخذ جزية ولا زكاة . ولا يأخذ الجزية غير الامام والا لم

يعامل فيها أو يأخذها كل من منع الظلم عنهم (ق) ويعامل المشركون فيما أخذوا ديانة من الموحدين . أولاً وعليه الجمهور (ق) ، وثمن الحر والخنزير ممن دان بحملهما ، والصفرية فيما أخذوا ممن عمل كبيرة أو معصية مطلقاً ، وثمن الدخان اذا باعه من حل في مذهبه من أهل القبلة ، وبلل الجوس والحاربين من أهل الكتاب وبلل سائر المشركين جمهور علماء قومنا وجميع أصحابنا على نجاسته (ت) والظاهر أن بعض أصحابنا يقولون بطهارته ، وإن جمهور قومنا يقولون بطهارته

الجملة الثالثة

قواعد الدين أربعة، تفرع من مجموعها أربعة أركان كما أن طبائع البدن أربع حرارة النار وبرودة الماء ، ألا ترى أنه لو شرب ماء حاراً لكفى لأن طبع الماء البرودة ورطوبة الهواء ألا ترى كيف ينزل الجليد منه ، ويبوسة التراب يكون في غاية الصحة باعتدال هذه العناصر ، تفرعت عنها أربعة الحار اليابس وهو الصفراء عن الحرارة صيفا ، والبارد اليابس وهو السوداء عن اليبوسة خريفاً ، والبارد الرطب وهو البلغم عن البرودة شتاء ، والحار الرطب وهو الدم عن الهواء ربيعاً . والطب فرض كفاية^(١) على (ص) يقدم تعلمه على تعلم ما لم يضق ، أو غير واجب لقوله صلى الله

(١) وكذا فنون الصنائع والحرف لما فيها من ضروريات الحياة . ولو فقدت من الامة لاتمت كلها أو لانتزى الى قوله تعالى « فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله — كلوا من طيبات ما رزقناكم » وأما لها من الآيات الحاتة على الاكتساب اذ العالم لا يقوم بسوى التدبير والاكتساب وإيجاد وسائل القوة ومرافق الحياة . ولو أهملت إحدى الحرف التي يحتاج الشعب اليها هلك وكل شعب لا توجد فيه العناية بالصنائع اللازمة لقوته وعزته فإنه يعيش في نكد وبؤس وشقاء تتناوبه أيدي الاستعباد . ويسود فيه الفقر الذي هو أكبر وسيلة لفقدان الحرية والوقوع بيد الأجانب يعيثون بالدين وشرف النفوس ويمتهنون كرامة الامة

وقد أصبح الطب يبتنا مفقودا بالكلية وإذا أصيب أحد بمرض فإنه يسلم بدنه للحكيم الاجنبي يتصرف فيه كيف شاء مع كونه من اركان الحياة يستقيم به الدين والدنيا . ويعجبنى قول الشافعي فيها احفظه :

العلم علما : علم الابدان وعلم الاديان : فلم الابدان مقدم على علم الاديان اه فالعقل السليم في الجسم السليم

عليه وسلم « يدخل الجنة من امتي تسعون ألفا لا يسترقون ولا يكتونون » ولصبر الصديق عن اذى سن سبع سنين بلا مداواة ولا كشف (ق) وقول الشيخ بالفاظ متعلق بحذوف نعت لكشفا وتصريحا ، أو حل من تفصيل أى ملتبسين ، أو ملتبسا بالفاظ . فلا يشكل عطف معان على الفاظ ، أو يعلق بتفصيل أو كشفا ويقدر مضاف ، أى وتحرير معان أو ايضاح معان ، ووصف المعانى بالاختصار استعمالا للخاص وهو الاختصار المختص بالالفاظ فى العام وهو مجرد التقليل ، فذلك مجاز مرسل ، أو حذف للمضاف أى مختصر الفاظها ، فهو مجاز بالحذف . هذا تحرير المقام

الاول

من قواعد العلم

والواجب منه ما دخل وقته ، كالتوحيد بالباوغ والمقل ، والظهور للزوال ، والصوم لدخول رمضان ، ونحو نبيء أو ملك ، وحلال وحرام بقيام الحجة به ، وصفة الله بالخطور والسؤال عنها وكذلك بالمقارفة . أو لا يلزمه بها علم وهو ضعيف (ق) . والرضا والامر به والنهى والتخطئة والتصويب ، وكفرض الكفاية بعدم علمه من الناس ، ووجوب طلب العلم بالاجماع ، وحديث « طلب العلم فريضة على كل محتلم » وقوله تعالى « فاستلوا أهل الذكر » الآية والامر فى الآية للوجوب لتجرده عن قرينة تخرجه عن الوجوب هذا مذهبنا ، ومذهب الجمهور فى الأمر المجرد ، ويدل له « فليحذر الذين - و - ففسق عن - و - ما منعك ألا - و - وإذا قبل لهم » الآيات اذ رتب الفتنة والفسق والتوبيخ والذم فيهن ، على عدم امتثال الامر من غير أن يخبرنا ان هذا الامر الذى ترتب عليه ذلك للوجوب ، أو ان لم تفعلوا كفرتم أو عذبتهم أو نحو ذلك ، فافهم أو تعال تتعلم ، الا انه يحتمل ان يراد بامر فى قوله « عن أمره » واحد الامور والمتبادر انه ضد النهى ، وحديث « اذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم » فان قوله ما استطعتم دليل أن على قوله « فاتوا » للوجوب ، وقد علقه

بالأمر في قوله اذا أمرتكم ، فاذا أمرنا فقد وجب الاثيان بأموره ، فتستج ان الأمر
لأوجوبه .

ومن كان في الصلاة فحضرت له صفة نشبت لله ، أو تنفى عنه ، أو ما لا يسع فيه
التأخير كالولاية والبراءة واثبات النبوة أو الرسالة أو نفيها ، أمسك مكانه وأوجب
الواجب ونفى المحرم في قلبه ثم يمضي على صلاته وهو (ص) . أو فسدت في غير
صفة الله نفياً واثباتاً . أو مطاقاً (اق) ولا تجزئ تلك الولاية أو البراءة ، وإن لم
تكن عنده الصفة ، أشرك وقطع صلاته إذا لا صلاة مع أشراك فيستل ، أو ينظر
ويستأنف بعد وضوء لا غسل وذلك كاه إذا علم معنى الصفة في الجملة ولم يدرأ يصف
الله بها ، وأما ان لم يعلمه ، فليمض مثل ان لا يدرى معنى مهيمن في اللغة
فتوقف ، هل يصف الله به فلا عليه ولا يلزمه السؤال بعد الصلاة ، وقيل لا سؤال
عليه كان ذلك في الصلاة أو غيرها ولو علم المعنى ، ولا يتقف وصحت صلاته بل
يستحضر « ليس كمثله شيء » . ومن سئل عن خصلة معينة وهي شرك ، لزمه ان
يعلمها معصية وكفراً وكبيرة عليها العقاب والا نافي ، لا ان يعلمها شركاً ان لم يأخذها
شركاً ، الا قول تعدد الاله فان لم يعلمه شركاً أشرك ، وقيل في محمد رسول الله ان لم
يعلم أن جهله شرك ، أشرك وكذا قولان في لزوم معرفة ان اثباته توحيد ، فان لم
يعرف هذا ، أشرك وقيل لا

ويجب اجمالاً بالسؤال تكفير المحل ، وهو من أحل ما حرم الله بتأويل الخطأ ، أو
حرم كبائر النفاق وحكم على فاعلها بانه مسلم فكأنه أحلها . اولا (ق) لا المحرم (نا) (ت)
هو الفاعل للكبيرة المحرم لها الحاكم بن فاعلها غير مسلم ، أو الفاعل لما دان بتحريمه
ولم يدر ما قول المسمين فيه أ كفر أم دونه لضعفه في العلم . أو لشبهة (ق) وتكفير
المصر والراجع عن علمه ، بصفة ، أو ملك ، أو نبى ، أو رسول ، أو ولاية ، أو براءة ،
أو حكم بلا مزيل له عنه ، أو عن حفظ القرآن حتى لا يفرزه من شعر . أو عن حفظه
ولو فرزه من الشعر وهو (ص) ويعذر بالمرض . أو نسيانه المحرم هو ترك العمل به ولو مع

حفظه ويرده حديث « لم أر ذنباً أعظم من ذنب ناسي القرآن » فنه ظاهر في ترك الحفظ ، الا ان يقال المراد العمل ، وان تارك العمل بما في القرآن ، أعظم ذنباً من الامم السابقة التاركين للعمل بما في كتبهم ، وأعظم ذنباً ممن ترك العمل بما في السنة (اق) فينبغي معرفة علم العروض والقوافي ، ليفرز القرآن عن الشعر ، ومن مسائل العروض ان الكلام لا يكون شعراً الا بوزنه ، قصداً على ان يقرأ شعراً ، فخرج ما خلقه الله في القرآن على وزن الشعر ، وهو عالم به الا انه لم يرد ان يقرأ شعراً ، ذلك تحرير المقام بحيث لا تجده في صدر بعد الصدر ان شاء الله ، وخرج بقولي اجمالاً ما اذا علم بان زيدا مثلاً محل لكذا ، أو مصر على كذا ، أو راجع عن علمه بكذا ، فلا يلزمه تكفيره ما لم يعلم ان فعله كبيرة ، وما لم يكن شركاً ، وقيل يجب تكفير المحل ، والمصر ، والراجع ، ولو بلا سؤال وخرج بالسؤال ما اذا لم يسئل عن المحل والمصر والراجع عن علمه

الثاني - العمل

لا ينفع علم ، أو عمل بلا آخر ، ولا يصح بلا علم : أو يصح ان وافق وعصى . أو هلك . أو اساء (اق) وروى عن النكار وابي حنيفة وصاحبيه وغيرهم ، ان الواجب العمل دون العلم ، وعن ابراهيم بن ابراهيم رحمه الله : يصح العلم بلا عمل في الفرائض التي ليست توحيداً ، ما لم يجيء وقتها (ت) بل يصح ولو جاء وقتها ، فانه صح له علمه ولو لم يعمل ، واذا عمل بعد انتفع بالعمل ، كالعلم ، وانما أراد بالصحة النفع لا في التوحيد ولا العمل بلا علم فيه ، فاذا علم التوحيد فقد فعله بقلبه ، ولا يجزيه على المشهور حتى يعمل بلسانه أيضاً ، فظهر لك ان اعتقاد التوحيد علمه وعمله بمرة ، فلم يصح للقلب علم توحيد بلا عمل للتوحيد ، ولا يقال في كتابي أو غيره ممن ثبت الله انه يعرف الله بل يذكر الله ، لثلا يوم المعرفة الصحيحة ، ومعرفة العرب الجاهلية الله غير صحيحة ، لقولهم نعبد الاوثان لانها تقربنا الى الله زلفي ، وليس على العامل

ان يعلم انه عمل كما امره الله ، اذ لا يصل الى ذلك لانه غيب وهو (ص) (نا) .
 أو عليه (ق) (ت) الخلاف لفظي ، وأراد موجب العلم بذلك انه اذا عملنا جهدا ،
 صح أن يقال انه عند الله كذلك فيما تعبدنا به كما قال « فاولئك عند الله هم الكاذبون » .
 أي حكم الله أن يقال له انه قد أدى ، وان هؤلاء كاذبون واو كان الغيب غير ذلك ،
 ولعل المنكر لوجوب العلم بذلك وعمل بخفاء الغيب لم يصرح له الموجب بمراده ، فلم
 يحمله عليه وأنكر العبارة ، واو مع الارادة لذلك ، لايهامها علم الغيب

الثالث - النية

وهي طلب مرضاة الرب بفعل طاعة ، أو ترك معصية ، وبامتنال الواجب ان
 كانت طاعة واجبة ، وبها ينقلب المباح طاعة ، أو معصية ، وهو (ص) لانه عمل قصد
 به الله فهو طاعة ، وقصد به مخالفته فهو معصية . أو يبقى مباحا ، والطاعة أو المعصية .
 هي النية (ق) مثل ان ينوى باستعمال النعمة القوة على الطاعة ، وتجنب المعصية ،
 وبالجماع اكتساب الولد للعبادة ، وتكثير الامة ، والطاعة عصيانا كالرئاء بها ، وقصد
 أخذ المال بها وهو (ص) لانها عمل قصد به مخالفة الله . أو تبقى صورة طاعة بلا
 ثواب ، والعصيان النية (ق) لا المعصية طاعة ، مثل ان يسرق ويتصدق ، او
 يرضى والديه بما هو معصية ، فليس ذلك بطاعة بل معصية ، ويشرك بالتقرب الى
 الله بمعصية متفق عليها ، ومعنى كونها خيرا من العمل ، انها في نفسها خير لان
 العمل يصح بها أو انها يثاب عليها ولو لم يكن العمل أو كان أقل مما نوى

وثواب العمل ينقطع بانقطاعه ، ان لم يبق اثره كالصدقة الجارية ، والولد الصالح
 الداعي له ، وعلم علمه ، أو كتبه ، أو انها لا يدخلها مفسدات العمل ، كالسمعة ،
 أو انها اذا كانت في شأن العمل فلكل منهما ثواب وثوابها أكثر من ثوابه لو عمل .
 وترك المعصية عمل او انها اذا قارنت العمل ، فالثواب عليها أكثر من الثواب على
 العمل ، لا ان اسم التفضيل خارج عن بابه ، لانه انما يجوز خروجه اذا لم تكن معه من .

التفضيلية ، ويتبع النية الصديق فيها وفي العزم ، وهو التوجه لما نوى ، ومن نوى معصية لم تكتب عليه الا ان عملها مطلقا وهو (ص) ، او تكتب عليه بمكة ، وان نوى وعزم كتب العزم (ق) وفي الوفاء بالعزم وهو اتمامه ، وفي القول وهو الاخبار بما يطابق الواقع ، او بما اعتقده (ق) وفي العمل وهو اتمامه من غير احداث مبطل له ، وفي تحقيق مقامات الدين ويتبعها الاخلاص ، وهو اما تصفية العمل لله عما يبطله ، او يبطل ثوابه ، واما تصفيته عما ينقصه فالصلاة المسهوه فيها ، غير مخرصة هذا الاخلاص الكامل ، والطاعة المنوي بها معصية كراء ، غير مخرصة بالوجه الاول بل تنقلب معصية عند الشيخ ، وقد يطلق الصديق على الاخلاص

الرابع - الورع بالعلم

وهو عماد الدين ، وهو الكف عما يوجب النار ، وهو ورع العدول وتركه محبط الاعمال لا موجب لاعادتها . ويعذر في مجهول الصفة كالشيء المسروق لانه مما لا يميزه العلم بل الشهادة ، لا في مجهول العين ، او التحريم ، وان أفتاك مفت بما لا يجوز ، لم تعذر باتباعه فيه ، لأنه مجهول التحريم ، ويكون الشيء أيضاً مجهول العين والتحريم معاً ، وفي عدم هلاك متبعه رخصة شاذة ، وعذر بعض قومنا في مجهول العين ، وفي بعض أثر اصحابنا الحرام المجهول العين لا اثم عندنا في تناوله ، لانه لا يميز بالعلم ولا يعلم الا بطريق الوحي (ت) لعله أراد بمجهول العين مجهول الصفة ، ويدل لهذا انه لم يذكر في ذلك مجهول الصفة . أو عن الشبه وهو ورع الصالحين ، وظاهر الاحاديث وجوبه ، ومن نفى الشبهة في الاموال كجابر بن زيد رحمه الله ، حملها في الحديث على ما اشتبه من أحكام الدين ، وما اشتبهت حرمة من الاموال حلال على هذا ، ولا يعمل بذلك . أو عما لا بأس فيه مخافة ما فيه البأس وهو ورع المتقين ، ولا تقامهم على ذلك سموا . أو عما لا بأس فيه ولا يؤدي الى ما فيه البأس ، لكن تنوول لغير الله مثل العطاء لكونه من بنى فلان ، بلا قصد صلة رحم الله . أو

حمله ما غذي بحرام ، أو من غذى به ، أو نحو محمل بعضه حرام ، كفرارة ^(١) بعضها حرام ، كرقعة حرام فيها ، أو بعضها غصب أو سرقة ، أو جاء على يد صاحب الكبيرة ، وهو ورع الصديقين ، وليس واجبين . أو هو الأعراض عما سوى الله (ا ق)

وأول الأركان الواجبة الهالك تاركها الاستسلام ، وهو الانقياد والخضوع لما يقع من الله من المصائب ، ومن الأحكام من إيجاب ، وتحريم ، وكراهة ، وندب ، وإباحة ، ولما ينقضى له به من هو عليه حجة بلا معارضة لله عز وعلا (ت) وعدم الخروج عما وقع من الأمر والنهي ، والحكم من الله بالخالف ، وفاعل الكبيرة معاند غير مستسلم ، لا فاعل الصغيرة وتارك النفل

والثاني الرضا ، وهو عدم سخط ما قدره الله ، وتجويره ولو كرهته النفس على (ص) ولو كان ما قدره الله مصيبة ، قيل لكن إن طاعة ، فلرضا من حيث الامتناع ، أو مصيبة فن حيث الاجتناب (ت) بل من حيث أنه قضاها عليه . ويجب بقاضى ، والمتدر وهو الله ، وبالقضاء وهو صفته بمعنى علمه ، أو فعله ، بمعنى إثباته فى اللوح المحفوظ ، والاخبار به ، والتقدير وهو فعله ، وبالقضى والمقدر ، وهو ما حكم به فى الازل ، وأوجده فى زمانه ، من أمر ، ونهي ، وإباحة ، وكراهة ، ومصيبة ، ونقمة . أو الرضا هو محبة ما قدره الله والسرور به ، واختياره على سواء وهذا كما فى التبيين ، والحديث ، غير واجب وهو طريق التزمته الصوفية ولا يعباون بسواها (ق) وليس قوله صلى الله عليه وسلم « اعمل لله على الرضا واليقين والا ففى الصبر على ما تكره خير كثير » نصا فيها ولا متبادرا لأن الرضا بالشئ لا يستلزم أنه محبوب ومختار عند الراضى ، نعم يدل على أن الرضا أفضل من العمل مع الصبر

(١) الفرارة الجوانق واحدة الغرائر . قال الشاعر : كأنه غرارة ملأى حتى . الجوهرى الفرارة واحدة الغرائر التى للذين قال واظنه معربا . اللسان . قال فى الغاموس : ولا تفتح ، التاج : خلافا للعامة ، فالت إلى الآن الجارى على الة العامة فى شمال أفريقيا والشام الفتح لاغير وربما لا يفهمون اللفظ على أصله

سواء أكان مع الرضا حب واختيار ، أم لا ولعل هذا فيمن راضى نفسه حتى لا يشق عليها العمل ، أو أحبته فيكون قد اجتهد حتى قطع درجة الى أخرى فحاز الدرجتين ، والا فالعامل برضى أو حب مطبوع ، لا يكون أفضل من الصابر ، بل الصابر أفضل لتحمله المشاق قال صلى الله عليه وسلم « خير الاعمال ما أكرهت عليه النفس » وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل الايمان ما أكرهت عليه النفس » وكذا اختار في التبيين القول بأن العمل مع الصبر أفضل منه مع الرضا ، على القول بالعكس هذا تحقيق المقام

الثالث التوكل ، وهو السكون الى ما عند الله من نعمة وغيرها ، ولا ينفيه الكسب لانه بالقلب والكسب بالجوارح ، ولا يتنافى شيئان في محلين . ومن جلب نفعا ، أو دفع ضرراً ، بلسانه أو يده مثلاً ، أو بعوده في موضع ، أو انتقاله منه متوكلاً ، ما اطمان الى ما عند الله وعلم انه النافع الضار ، وما سواه اسباب ، بل لا يجوز التوكل على الله في المنافع الاخرية بغير كسب ، ولا الكسب من غير توكل فيه والا هلك ، ويجوز في الدنيوية بلا كسب منه ولا كسب من غيره ، الا اذا كان ترك الكسب القاء في التهلكة ، مثل أن يسافر بلا زاد مدة لا يقدر فيها على الصبر عن الطعام ، ولا على التقوت بنحو حشيش ، والاصل التوكل مع كسب ، ويليهِ التوكل مع السفر مدة طويلة يقدر فيها على الصبر دون غيره ، أو مع التقوت بحشيش اذ قد يطرأ عليها ما يخلان به ويليهِ لزوم موضع هو مظنة الطعام بلا كسب (١)

(١) الاكتساب أمر ضروري للحياة لا تستقيم الا به اذا كان في حاجة الى الارتزاق أو الاستزادة من المال الذي هو قوام الاعمال وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام « من أمسى كلاً من عمل يديه أمسى مغفوراً له » في أمثالها من الأدلة الا مرة بالكسب . وفي القرآن شيء كثير « فاتشروا في الارض وابغوا من فضل الله - فامشوا في مناكبها وكاوا من رزقه » والنفوس العظيمة التي تأمل فيها المجد وتنطاب المآلى تأنب من أن تنزل الى مستوى الذل والمهانة والاحتقار والصغار من الطمع فيما في أيدي الناس وارتجاء فضلة منهم ولا يظن أن القطب رضى الله عنه يريد من أحد أن يكون متقاعساً عن واجب الحياة والمعيشة

الرابع التفويض ، وهو رد الامر الى الله من حيث انه لا مالك للامر .
سواه ، ومن شك أهو مالك الامر أو انكر فهالك ، والاربعة والطاعة متداخلات
ومتلازمات ضمناً ، ولو اختلف مفهوماتهن كما رأيت

الركن الثاني

في النجاسة والطهارة والصورة

باب

يبعد مريد قضاء حاجة الانسان في غير مواضعها ، حتي لا يرى ولو ثيابه
ولا يسمع له صوت ، ويستتر ولو بحيوان أو بشبهه ان لم يجد سواه ، ويجعل فرجة ،
ففي القرب ضر الناس بالرائحة والتعرض لرؤية العورة ، وقد لعن الناظر والمنظور ،
والاستماع لصوت الخارج منه ، ومن استمع اليه ، أو لصوت البول في الارض ، أو
الاستنجاء تلذذاً هلك ، وان لم يجعل الفرجة خيف عليه الجذام بالنتن ، كما اذا رده
اليه الريح ، فليحذر استقبالها لذلك ، ولئلا يتأذى به فان اتيان الريح بالرائحة والاصوات
مشاهد ، والهواء ولو بلا ريح ظاهرة متحمل للروائح ولا هواء الا وفيه ريح خفية ان
لم تظهر ، وهي التي تدخلها الانف ولئلا ترد اليه البول ، كما يختار الموضع السهل لئلا
يرتد اليه البول ، ولا يكشف عورته حتي يقرب من الارض في الصحراء ، أو قبل
مشكلاً على رزق يأتيه . وانما يعني بالقول الاخير الذين تقطعت بهم الاسباب وقد بهم الدهر
وطوختهم النوائب

أو من كان مشتغلاً بتحصيل مالا يسمع جهله من الدين وكان ممدماً قافهم
ان الجرائم التي تتألم منها الشعوب وتندمر بها الهيئات اكثرها ناشئ من ذوى البطالة الذين
الفوا الراحة ولم تشيع نفوسهم بالتربية السكاملة
فبالاكتساب يحصل للنفس اطمئنان وراحة البال والزهد عما في أيدي الناس والطموح الى معالى
الامور لما تمتاده وتحس به من الاعتماد على نفسها واستقلالها واعتزاز جانبها برقايتها
وكان القطب شديد الاهتمام بأمر الامة مادياً وأدبياً يحث على الاكتساب ويحض عليه كما يحث
ويحض على العلم وواجبات الدين فانقيه

دخول باب الموضع ، ولا يصطحب الى القضاء الا لخوف من عدو أو ضعف عقل . ولا يستقبل أو يستدبر القبلة في الصحراء للحرمة ، ويقال أيضاً لا مكان ترك الاستقبال والاستدبار فيها ، بخلاف ما إذا ما عطل بناء موضع القضاء من ذلك وهو (ص) . أو مطلقاً ، أو يجوز ذلك في غير مكة . أو مطلقاً ما لم يقابل الكعبة نفسها . أو الاستدبار لا الاستقبال وجهة المقدس كجهة الكعبة . أولاً (اق) والاستقبال اعظم لاجل المواجهة ، ولأن العورتين معاً أشد استقبالا إذا استقبل . ولا القمرين لانهما . أو نورهما من العرش . أو نور الشمس منه ونور القمر منها (اق)

ولا الطريق العامر لثلاثي عورته ، ولا فيه أو في متحدث الناس أو ظل جدار أو ماء راكد لمكث النجس . أولاً في جار أيضاً لحرمة الماء العذر كراكب في نهر أو بحر ، ولا شاطئ نهر أو مسجد ، أو ظاهره ، أو حريمه وهو أربعون ذراعاً . أو ثمانية عشر (اق) أو حرث ولولم ينبت ، أو مقبرة الموحدين لحرمة الطعام والتوحيد ولا على قبر ولو لمشرك ، أو بيت غيره ولو خرباً ، أو جحر لانه مسكن الجن المؤمن . أو لثلاثي تؤذيه منه دابة (ق) أو مهواة ، أو موضع حافردابة . أو يجوز بذكر اسم الله عليه ، فانه أيضاً مسكنه مع ما أمكن من الزيادة فيه ، ولا بد ، ان لم يجد ما يحفر به في موضع آخر وهو ضعيف (ق) أو موضع الوضوء ، أو الاستنجاء ، أو حيث تصل ثمار الشجرة المثمرة ولو بالقوة ، على ما صحح الشيخ عامر رحمه الله ، كما اذا لم تلد قط لصغرها مثلاً أو ازيل ثمرها ، ويجوز تحت الذكار أو بالفعل (ق) وفي ذلك بحث ذكرته في جامع الوضع والحاشية ، ولا قابلاً لغير عذر ، وجاز لعذر كقصد شفاء وجع الظهر ، وينبغي أن يحفر لهما حفرتين ، وليحذر ملاقاتها فانهما في غير موضعهما ، تحجب دعاء الدنيا كالحرام المجهول وخطب النوى والتمر ، وتفتيش آنية الناس ، والنظر في بيوتهم بلا اذن ، وتورث الوسواس (ت) الاخير ان يحجبان دعاء الآخرة أيضاً ، لانهما كبيرتان ، وحيث لم يبلغ التفتيش الى التحريم ، كان كالحرام

المجهول ، وسائر النوى والثمار كالتمر ونواه ، وان يسترهما وحجارة الاستجمار ان لم يلقها في الكنيف ، ويعتمد على الجانب الايسر فانه ايسر ، ويقول عند القصد للحاجة لا فيها ، للنهي عن ذكر الله فيها ، أعوذ بالله من الرجس وهو الشيطان لفسقه ونجسه ، أو في نفسه كالرجس الذي هو الطاعون ونحوه من المهلكات - النجس - بكسر النون واسكان الجيم لمطابقة الرجس ، وهو المنجوس ، أو المذموم الخبيث في نفسه - الخبيث اي الذي اصحابه وأعوانه خبيثاء أو يوقعهم في الخبيث ، أو يأتي بالخبيث من الافعال ، ولا يس ذكره وليسلت من حلقة دبره الى البيضتين ، والسلت مستحب ، ولا يستجمر أو يستنج بيمينه الا لعذر في الشمال ، وهو (ص) وهلك . أولا . أو يجوز ذلك بلا عذر (اق)

أبو الليث : ان كان على فسه اسم الله تعالى ، أو اسم نبي من الانبياء ، فانه يستحب له اذا دخل الخلاء أن يجعل الفص في كفه ، يعنى يضمها عليه واذا أراد أن يستنجي يستحب له ان يجعلها في يمينه ، والا كان فيه استخفاف وترك التعظيم اه (ت) يؤخذ منه جواز الدخول بالحجاب بالاولى ، لان كتابته مستورة بالورقة ، والورقة مستورة أيضا بجلبد مثلا وهو مستور بالثياب ، ولا يشتغل بعمل كالبصاق والتخط ، ولو في غير الحدث ، أو لفظ فان سلم عليه لم يرد ، ولا يلزمه الرد بعد الفراغ ، ويسلم حال الاستجمار خارجا ويرد السلام ، ويستجمر بالاحجار ، أو مثلها من كل جامد طاهر منق ليس مطعوما للتقلين ، أو دوابهم ولا بدى حرمة ، ولا استعماله اسرافا ، لا بنجس لان النجس لا يطهر ولا بالزجاج والفحم لانهما لا ينقيان ، ولا بعظم لانه زاد الجن ، ولا بروث ما يؤكل لحمه لانه علف دوابهم ، وان بهما هلك ، ولا ينجسان بغير الاستجمار أيضا ، وأما عظم الميتة فلا يستجمر به لانه نجس ، وعلى قول طهارته اذا زال ودكه وأكلته الشمس وغيرها ، جاز الاستجمار به ولا يكون زادا للجن لأن زادهم عظام ما حل أكله اذا ذكى وذكر اسم الله [عليه] . أو

عظم الحوت فانه كغيره يكسى لحم لحاجديداً . او لا يأكلون منه الا مرة ولا ندرى هل أكلوا فلا ينجس أبداً وذكر بعض الجن انه يستمر الاكل منه . أو لا بغير الأحجار ولو مدرا (اق) (ت) بل المانع بغيرهما أراد المنع ترجيحاً لهما لا تحريماً وحكما بعدم الاجزاء وأما روث ما لا يؤكل لحمه فننجس فلا يستجمر منه ولا تطعمه الجن دوابهم ، ولا بقصب الزرع وشمريخ الثمار لحرمتهما ، ولكونها علفاً ، ولا بالحشيش لكونه علفاً . أو يجوز باليأس وأما الرطب فلا ينقى (ق) ولا بحجارة المسجد أو المصلى ، ولو مصلى داره ، ومدره وترابه ونحوه ، وحصير الصلاة ، ولا باللوح والورق ان صنعاً لكتابة العلم أو القرآن ، قيل ولو لم تكن فيهما كتابة ، أو صنعاً لغيرها وكتب فيهما ، ولا بنحو ذهب وفضة لانه اسراف ولو كان يغسلهما بعد لان امتئانهما اسراف ، ولا يختص الاسراف بالاتلاف ، بل كل وضع شيء في غير محله اسراف ، ولحرمتهما لانهما لم يحزنا على خروج آدم من الجنة لعصيانه ، وقد حزن عليه غيرهما ولذا جعلها الله محبوبين محترمين ، ويكفى ما نقي ولو واحداً . أو لا بد من ثلاثة فصاعداً . أو واحد له جوانب . أو يزال منه النجس (اق) ويستحب الوتر ، والبدء من البول في الاستجمار والاستنجاء واذا نقي بدون الوتر استكمل الوتر استحباباً ، على جهة التعبد ، ويستجمر من كل خارج غير الريح . أو يستجمر منها أيضاً ان رطب الحبل ويرده حديث « ليس منا من استنجد من الريح » (ق) ومس البول باليد يورث عذاب القبر . أو مس النجس مطلقاً ولو بغيرها (ق)

فصل

اتفق تنجيساً وتحريماً على الميتة ، وهي في اصل اللغة ما خرجت روحه ، وفي فرعها بلا ذكاة ، وفي الشرع هذا برياً دموياً ، فحيوان الماء طاهر حل ولو صاده وثني مطلقاً وهو (ص) لحديث « كل ما في البحر حلال منكى » وسائر الماء كالبحر . أو ما ذكر عليه اسم الله حين صيد . أو ماله قشور لانه بها كالانعام ونحوها في شعرها

لا الاملس فانه كحية حرام . أو مالمس كخنزير أو انسان . أو يكره مشبههما . أو يكره ما رجد ميتا منتنا . أو يحرم ذا . أو يحرم ولولم ينتن (اق) وطهر ما لا دم فيه كالخنفساء مطلقا وهو (ص) وما فيه دم منها كما لا دم فيه . أو غير المنتنة لدمها وحصول برص ببولها وشعر (ق) (ت) والذباب لترخيص الشرع ، لا لكونه لا دم فيه كما قيل لانه فيه ، ولا لكون دمه من خارج كما قيل ، والا نجس لبقائه ان بقي ، وان دخل اعضاءه ، فلم لا يحكم بطهارة دم كل حيوان اختلط في أعضائه داخلا من خارج . أو نجس ما قتل منه في جسد انسان ولا حجة له (ق) واذا وقع في اناء مائع فليغمس حيا أو ميتا ويخرج ، فان في جناحه المرتفع دواء وفي المتسفل داء وبه يتقى كاليد ويقدمه ، وهذه صفته اذا مات في مائع في بعض الأحوال

واختلف في نحو البعوض ، والبق ، والبرغوث ، وقمل الحيوان ، والانسان ، ودم ذلك ، ووجه طهارته ان دمه يأخذه من الجسد ، فهو مسفوح بالجبذ لا بنفسه . أو نجس جلد قمل الانسان لا دمه (اق) وطهر ما التزق من دمه بثوب أو بدن بلا قبض ، واذا مات في نحو سمن ذائب ما ميته نجسة ، أو وقع فيه نجس اريق ، أو انتفع به لغير الاكل مما لا تشترط فيه الطهارة ، أو بيع لغير غاش مع اعلامه بنجاسته . أو يراق فقط . أو يفسل ان زيتا (اق) وطهر ما جمد وان تحت ذائب وحكم ما مس ذلك من الجامد حكم الذائب ، ويلقى فيه برفق وتقريب جدا ، قدر درهم أو درهمين ، أو حصاة أو نواة ، فينجس من حيث بلغ ، وان لم ينزل فجامد ، وطهر الجراد وحل وهو (ص) لحديث « احل لكم ميتتان » الخ . أو ان ذكر عليه حين الطبخ والشئ . أو ان قطعت رءوسه (اق)

وجاء الحديث « لا تقتلوا الجراد فانه جند الله الأعظم » يعني ما لم يتعرض لافساد الزرع أو غيره ، فيجوز دفعه بالقتل وغيره ، ولا سيما دباه وغوغاه ، وصوف الميتة وشعرها ووبرها وريشها ، ان قطعت من خارج الجلد مما لم يلحقه عرقها ، وان

من داخله فنجسة بمجاورة الميتة ، وتطهر بالترييب والماء مبالغة . أو بالترييب .
 أو بالماء (اق) وطهر ظاهر جلدها وباطنه بالديغ ، فيصلى به أو ظاهره . أو يستعمل في غير
 المائع وهو طاهر . أو في الماء وحده واليابسات (اق) وطهر الجلد ان لم يكن فيه لحم
 بمخالطة التراب أو بالغسل ، وحرم ونجس القرن كالظلف والعظم منها ، وهو (ص)
 لأن الحياة تحملها « قل يحييها الذي » الآية ويدل لذلك أيضا أنها تنجبر بعد كسر
 وتكبر بعد صغر ولولا نص الشرع على طهارة الشعر ونحوه من الميتة ، لحكم
 بنجاسته ، وبأنه ميتة لأنه ينمو في الحيوان . أو لا ان ازيلت الرطوبة . أو ان أكلته
 الشمس حتى ابيضت ، فالسكر المعمول بعظام الميتة حلال طاهر لأنها تحرق (اق)
 وما قطع من حي ميتة ، فالنجس من صوف أو وبر أو شعر أو ريش ما قلعه أحد من
 أصله مطلقا ، وهو أيضا ميتة أو وقع بلا قلع ان اتصل به بعض لحم ولكن النجس
 الميتة هذا اللحم فقط ، والمتصل به نجس فقط ، والجلد متنجس للاقاقة بلل الميتة
 لا نجس ، وما سواه مما برز عن الجلد طاهر هذا تحقيق المقام

وعلى الدم الخارج مكانه بنفسه ، وان خرج بغيره كيد ولو مباشرة كما يدل
 عليه كلام الديوان وغيره ، وذباب ومسح ، أو لم يخرج فقولان ، وطهر دم السك
 وهو الصحيح . أو لا ويرده حديث « احل لكم ميتتان » (ق) والطحال
 والكبد والقلب والعرق وكل دم ، ولو قبل غسل مذبح وهو (ص) أو بعد غسله ،
 وهو المشهور كذا قيل ، وهو غلط بل طاهر بلا غسل مذبح ، وإنما ينجس ما خلط
 بمذبح فقط ، والا لزم ان يكون نجسا حتى يغسل ، فاذا غسل ولو بعد قطعه طهر الباقي
 ولا عاقل يقول بذلك . أو نجس دم القلب والعروق كدمي الشهيد والباغي ولو حي .
 أو طهر دماهما وهو ضعيف ، ولا دليل لطهارة دم الشهيد في النهي عن غسله وفي
 كونه يعود مسكا ، ولعله طاهر في حقه لا في حق غيره (اق) وقليل النجس
 ككثيره . أو طهر قليل دم لو اجتمع لم يفيض ، ويعفى عن قليل غيره كذلك مع

الحكم بنجاسته (ق) والدم أولى بالنجس ، للامر بفسله من حائض ونفساء ولقرنه بالمينة في الآية وكلاهما مبلول محرم فمن باب أولى ان يعفى عن قليل غيره في قول ، ودم اللبن والبيض والريق والمخاط لا ينجسهن ان لم يكن أكثر ، أو كان علقه لم تنفسخ وعلى لحم الخنزير وشحمه وعصبه ، ونجس سائر وحرم وهو (ص) أو طهر وحل . أو حل شعره وطهر فقط (اق) وذكر بعض أن من قال بالثاني هالك ، وحل وطهر سائر الحيوان . أو كره ذو مخلب ولو في منقره وسبع . أو حرما . أو الفيل والقرد كالخنزير (اق) والثلاثة بالنص في سورة الانعام فانظر التفسير ، واستدل للنجس بقوله صلى الله عليه وسلم « لا بأس بما فوق قلتي شرب منه سبع » فهذا يعم كل سبع ولو كان لا يعدو ، فمفهوم ذلك أنه ان كان قلتي أو أقل ، نجس ولعله شرط الزيادة عليهما لكثرة السباع وخستها وأما حديث « لها ما شربت ولكم ما بقي » فاستدل به على الطهارة ، وفيه أنه يقيد بما زاد عليهما ، والصحيح في اهر طهارة سؤره وبالله لانه من الذكور الطوافين عليكم ، كعبيدكم وأطفالكم الذكور ، وخدمكم الذكور ، ومن الاناث الطوافات عليكم ، كامائكم وبناتكم ونحوهن من الاناث ، وفي لجه الخلاف في السبع ، ودية قتله لما لكه ان عرف ، وللفقراء ان لم يعرف ، اربعة دراهم أو ثمانية وعشرون (ق)

والنص عند الاصوليين ما دل على معنى لا يحتمل غيره ، والظاهر ما احتمله مرجوحاً وهو النص عند الفقهاء ، وهو ما تبادر ، والمجمل ما احتمله مساوياً والمتاويل قيل ما احتمله راجحاً ، ويقال فيه الظاهر بالتأويل

وعلى الانسان الاشعره وظفره وجلده الموتى ، أو جنباً أو حائضاً أو نفساء ، فطواهر وحرم أكلهن . وعلى غائطه وبوله الا الغائط الذي أكلته الشمس ، أو الأرض حتى لا رائحة له ولا لون ، والمخ والقيح والصدید وماء الجرح ذ (ق) من حكم بنجس الغائط الذي لم تبق له رائحة ولا لون قال بأنه نجس لذاته ، وهو (ص)

ومن قال بطهره قال هو نجس للون والرائحة ، ونجس ان غلب الدم وكذا لو نأ . أو
كثرة (ق) مع الريق وطهر اللبن ؛ ولو مجنبة ويورث السعال للولد ، وترضع الطفل
ولو قبل الغسل ان احتاج ، والبلل ان لم يكن جالاً ، وابن غيرها ربيضه كاهمه .
أو لبن المحرم مكروه (ق) فبيض نحو الحية مما يستقندر مثله محرم . أو مكروه . أو حلال
(ا) والمني والمذي والودي (ت) وطهر المرأة ، نجسات لدواتهن (نا) أو لجريانهن
على النجس فلو خرجن اربعاً طهرت في الرابعة (ق) وطهر لبن الكتانية المعاهدة
والتي تعطى الجزية أو الكتانية مطلقاً (ق)

وحرم ونجس كل مسكر (نا) أو حرم (ق) (ت) وليس منه القهوة فلما تمنع
لنجاسة الوعاء أو لادارتها على هيئة الخمر كما للتلاتي ؛ وأما القهاوى المحرمة في الحديث
فهي ما يسكر ، ولا الزعفران كما قد يتوهم ، وقد استعمل في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم أكلاً ولباساً ولطخاً ولم يمنعه ، وذكر بعض المشاركة ما نصه : وأما سائر
المسكرات مثل الأفيون والبنج ، وما كان مثلها وفي معناها ، فإذا وجدت عند أهل
النهم ، ويتهمون أنهم يبيعونها لمن يأكلها ، فلها تؤخذ من أيديهم — أى فتفسد —
ويمنعون من بيعها ، ويحبس من وجدت عنده من أهل الريب ، وأما من يبيعها للدواء
ولا يستراب لغير ذلك ، فلا تقول أن بيعها محرم ، كانتظر في الأذن والعين والضميد
وأما الأكل فلا . اهـ . فتراه جوز المداواة بالمسكر الذي ليس مائماً في الحال ولا في
الأصل ، وليس بشيء ، وأراد بمثلها الحشيشة ، والحيدرية ، والقلندرية وجوزة الطيب
وجوزة الشرك ، والشكران (ت) الحق أن ما يسكر من ذلك النبات طاهر ، محرم
لا يتداوى به ، وإن قليلة ككثيره ، وتقل ابن دقيق [العيد] الاجماع على الطهارة ،
وذكر أن قليل أفيون وشكران وجوزة الطيب مسكر ، والمشاهد غير ذلك وقيل
لا تسكر الحشيشة والحيدرية والقلندرية ، وإن الحشيشة وشجرة الدخن ، طاهرتان
محرمتان لا يتداوى بهما ولو كانتا لا تسكران ، وقليلهما ككثيرهما هذا تحرير
المقام

وحرّم دردری الخمر، وخل الخمر والطرطال، لانه منهما ونجس ذاك، ومن أحل خل الخمر وحكم بطهره لزوال الاسكار، أحل الطرطال، وحكم بطهره وهو ضعيف واختاره الصائفي وأحل بعض الطرطال ليسه وتغيره مع زوال الاسكار، ولما نزل تحريم الخمر منع صلى الله عليه وسلم من اتخاذها خلا، وكان صلى الله عليه وسلم اذا سئل عن الخمر اتخذ خلا يقول «لا» وكان أبو طلبة يقول كان في حجرى يتيم، فاشتريت له خمرًا فلما حرمت الخمر قلت يا رسول الله أنتخذها خلا قال «لا» وسأله صلى الله عليه وسلم عن أيتام ورثوا خمرًا فقال صلى الله عليه وسلم «أهرقها واكسر الدنان» قال أفلا اجعلها خلا قال «لا» فاستدل بذلك على تحريم خل الخمر، وقد يجاب بأن ذلك وقت انفاذ ما نزل من تحريمهما والتشديد فيها فلا يحسن ابقاؤها حتى تعالج خلا فلا ترى الى قوله واكسر الدنان فانه تشديد لا تقي بمحله، مع أنها لو غسلت لطهرت، ومنع قوم منا القهوة، وقرنها بعض بالخمر

ويغسل ظاهر بيض الدجاج ان لم يمنع عن الانجاس، ولا يحتاج الى غسله ان منع، وطهر رونه ان منع لأن لحمه حلال، ولا بول له ولا مخرج بول له، وانما يخرج بيضه من مخرج الفرث فلا ينجس اذ لم ينجس الروث، وكذا النعامة ولا بيض دجاج الرحالين والطائر والنعام، ولا ينجس داخل البيض بوجود الدم فيه الا ان كان أكثر، ونجس بالفرخ وهو (ص) أولا (ق) ونجس القىء والقلس الواصل احد النعم (نا) وهو ما طلع من ماء أو طعام لامتلاء البطن أو تجشئ أو نحوهما وحرما وهلك من بلعهما، ولزمته مغلظة، أو مرسلّة. أو ان خرج من النعم. أو عصى بالعم القلس (اق) وبول غير حيوان الماء، أو نجس بوله أيضاً. أو طهر بول ما يוכל لحمه وبه قال بعض أصحابنا وهو ضعيف، ونسب للربيع وأبي عبيدة في رواية على انه ليس من الخبائث، ولا يقطع عذر شاربه لانه صلى الله عليه وسلم اباحه للعرفيين (اق) واجيب بأنهم اهل ضرع، قدموا المدينة واطهروا الاسلام واسكنهم صفة مسجده.

فوخوا وهم ثمانية وامرهم ان يخرجوا فيشربوا من لبن وبول خمس عشرة لقمحة من ابل الصدقة ، مداواة لوخمهم ترخيصاً والرخصة لا يقاس عليها ، وفيه انه لا يأمرهم أن يتداووا بالنجس ، وقد حرم ذلك فيجانب بأنه ترخيص لهم في التداوى بها مع نجسها . وهي ظاهرة في حقهم ، كما قال بعض بطهارة الميتة في حق المضطر

ولما وصلوا ناحية الحرة ارتدوا ، وقتلوا راعيه يسارا اعتقه حين رآه يحسن الصلاة واسترعاه ، وسملوا عينيه وجعلوا فيها الشوك ، فبعث اليهم قريبا من عشرين فارساً من الانصار ، في جمادى الآخرة . أو بعد ذى القعدة . أو بعد شوال (اق) سنة ست فقتلوا أيديهم وأرجلهم من خلاف ، وسملوا أعينهم في ناحية الحرة . أو جعلوا فيها الشوك أيضا وتركوهم في الشمس حتى ماتوا ، وروى انهم يقولون الماء ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول النار ، حتى هلكوا وهذا على انه لحق بعد السرية أو خرج معها ، وميرها كرز بن جابر أو سعيد بن زيد أو سعد بن زيد أو جرير بن عبد الله البجلي ، ورد بانه اسلم بعد ذلك بنحو أربع سنين ، والعرنيون بضم العين وفتح الراء نسبة الى عرينة بجيلة ، لا عرينة قضاة ، أو بعض هؤلاء المرتدين من عكل وبعض من عرينة . أو العرنيون هم عكل ويرده ان عكلاً من عدنان وعرينة من قحطان . أو طهر بول ما يؤكل ان كان أقل مما يعم الكف لطخا وهو رواية عن الربيع وابى عبيدة (اق) ويقال العرنون بحذف ياء النسب . اه . من المواهب للامام القسطلاني بتلخيص وزيادة

وفي الحديث « اذا أدركتك الصلاة في مرايض الغنم - أي أماكنها - فصل وإذا أدركتك في معادن الابل فلا تصل » وهو دليل على طهارة بول الغنم الا ان أراد صل في موضع من مرايضها لم ترفيه بولا ، وعلى تنجيس المعادن لا بول الابل مطلقا ، لانها أشد من سائر ما لحقه بول الابل ، ولذلك تطهر بسنة على المشهور . أو بزوال الاثر بالشمس والريح ، كالمزبل والحجزر في القولين ، وهي مبارك الابل عند الماء

لتشرب عللاً ، بعد نهل . أو مواضعها عند الشرب . أو مأواها مطلقاً (اق) والقائل
بطهارة بول ما يؤكل ، احتج بحديث العرينين وحديث « صل في رابض الغنم »
وبالقياس على اللبن ونحوه من بابه وعلى لجه ، وفيه انه قياس مع وجود الفارق ،
وبحديث جابر بن عبد الله والبراء عنه صلى الله عليه وسلم « لا بأس ببول ما يؤكل
لجه » قلنا في سنده عمرو بن الحصين المقيلى وهو ضعيف جداً لا تقوم به الحجة كما
صرح به قومنا ، وقلنا لم يرو في المباشرة الا حديث العرينين مع كثرة مخالطة
ما يؤكل لجه ، وحديثهم واقعة حال ، وحديث الحكم مقدم على واقعة حال ، وان
خص الاخبثان بيني آدم لزم طهارة بول ما لا يؤكل

وطهر الفروث والروث مما يؤكل ، بدليل انه علف دواب الجن بأمره صلى الله
عليه وسلم ، ولكن قد قيل بجواز علف الدواب النجس ولا سيما ان تناولت
وحدوها ، لان عمر رضى الله عنه قسم الميتة لكلاب تقاتلت عليها في القاء الفارة
الميتة للهر القولان

والجواب أن نهيه صلى الله عليه وسلم عن تنجيس الروث ، مبطل لقول من
يدعى جواز طعام الدابة النجس ، فاذا كان الجن مكلفين مثلنا ، فليسوا يطعمون
دوابهم الا روث ما يؤكل ، لان روث غيره حرام فلا يحل تنجيس الروث ، ولو
لما لكة في داره من دابته او بشراء فذلك لهم في مالنا حق ، وكذا العظام ولا سيما
ما كان من ذلك متروكا مع ان أكلهم وأكل دوابهم قليل في الغالب ، بل بعض
يكتفون بالشم ويشبه ذلك جواز الاستئصال في أرض الغير بظل الغير ، ولكن ان
منعه امتنع . أو ما في الامعاء فقط . أو نجس روث البقرة الاثني في الربيع لانه اذا
خرج يجري مائعا على مجرى النجس ، وانما عبر بالكراهة بمعنى التحريم . أو على
ظواهرها في بول ما يؤكل مع احتمال انه تخطى موضع البول . أو روث البغل والفرس
والحمار ان علفت الشعير ورق . أو ان رق مطلقاً (اق) بل فيه من الفار وغيره

هما سوى الخنزير وسوى ما اتفق على حله (اق) الطهر والنجس والكراهة
 ونهى عن قتل الضفدع اذ صوتها تسبيح ، وتقديس ، واجتهدت في اطفاء
 نار ابراهيم حتى ذهب ثلثاها كما في الحديث والمراد ثلثا جملتها لا ما استظهر بعض
 انه ثلثا كل واحدة ، والا كان المتبادر ان يقال اثلاثها ويبين كم المذهب من كل
 واحدة ، أو يقول ذهب ثلثا كل واحدة ، فأبدل الله برد الماء لما بقي منها نعم لفظ
 الحديث « فأبدلها الله برد الماء » أنسب بما استظهره البعض ، لكن قد يقال ان
 ابدال برد الماء لها قد استحقته لمباشرتها الحرارة سواء ذهب ثلثا كل فرد أو ثلثا
 المجموع ، واجتهادها في اطفائها قبل القائه فيها وبعد القائه ، وهي حارة عليها وعلى
 ما كتف به حتى احترق وانحل منه ابراهيم ، وباردة عليه

ويحتمل عندى أن يكون الضمير في قوله ثلثاها عائداً الى النار ، فإن ذهب
 ثلثى النار مسبب عن وثوب الضفادع عليها بالماء فاستحققت بذلك برد الماء ، ويدل
 لهذا الاحتمال قول بعض شراح رسالة ابى زيد القيروانى المالكي : قوله ويكره قتل
 الضفادع ، سواء ما كان منها في البر او في البحر أو في الماء ، وانما يكره قتلها قيل لانها
 أكثر الحيوانات تسبيحا ، وقيل لأن صوتها كله ذكر ، وقيل لانها أطفأت من
 نار ابراهيم ثلثيها ، وقد استأذن طبيب النبي صلى الله عليه وسلم ان يجعل منها دواء ،
 فقهاه عن ذلك ولا اذاية لها وقتلها لغير فائدة مكروه ، وأما من أراد اكلها فجاز ان
 ينبجها على القول بالذكاة وبأكلها اه ثم ان ظاهر برد الماء انها لم تكن قبل في الماء
 وبعد ذلك مكنها الله من التصرف في الماء بلا غرق ولا موت ، ويحتمل ان يكون
 برد الماء في بدنها بمعنى انه يطبعها على برد الماء ويجعل البرودة في بدنها برودة لم تكن
 فيه من قبل ، ولو كانت قبل ذلك في الماء ، وهي طاهرة مطلقا ولو ماتت في البر .
 أو نجسة ولو ماتت في الماء . أو نجسة في البر وكذا بولها (اق) والنمل اذ تستسقى ،
 وقد كن على عهد سليمان يتكلمن ويسمع كلامهن . أولا يسمعه من الخلق الا هو

(ق) والنحل للعسل وقاتل نحلة فيما زعموا ، كقاتل سبعين نبيا ، والهدهد اذ أحب أن يعبد الله حيث لم يعبد ، والصرذ اذ كان دليل آدم من الجنة الى الارض أربعين سنة . أو لانه أول طائر صام عاشوراء . أو لانه تشاءم العرب به فاذا قتل توهم انه قتل للشؤم (اق) ومعنى دلالة أربعين سنة انه صاحبه مسيرة قدر ذلك ، ولكن قطعها آدم في ساعة . أو جنته التي أهبط منها بفلسطين . أو بين فارس وكرمان أهبط منها الى الهند مسيرة أربعين يوما ، تحقيقا سار معه الصرد دليلا له وهو باطل (اق)

والخطاف اذ دورانه جزع على احراق بيت المقدس بأمر بخت نصر ، ودية كل درهمان الا الضفدع فتعجبه بجزتها ، أى وافرة الصوف بحيث بلغ ان يحجز أو شاة ولو كبشا . اودية النملة درهم . أو لادية لها . أو لاهلها ولا لما ذكر (اق) وعلى الدية فان قتلهم المحرم فالجزاء معها والنهي لحرمتهن فلو ذبحن لجاز أكلهن مع التزام الدية . أو الهدهد حرام الاكل . أو النهي لتحريمهن ولا يؤثر ذبحهن (اق) والنحلة والنملة طاهرتان بلا ذبح ، لانهما لا دم فيهما ، وجاز قتل النمل الصغير . أو الكبير أيضا اذا ضر . أو تقتل النملة اذا عضتك قصاصا من عضها (اق) وقد روى النهي عن قتل كل ذى روح الا ان يؤذي ، وعن قتل الخفاش اذ قال لما خرب بيت المقدس رب سلطنى على البحر حتى أغرقهم ، فان ضر حل قتله

وطهر سور الدجاجة ما لم ير النجس على منقارها ، لان الغالب عليها لقط الحب ، وتحريك الارض بمنقارها وحكه اليها ولو بلا لقط ، والهر والفار والكلب المعلم وهو (ص) أو لا (ق) لا افعى ونحوها على (ص) ولا الكلب غير المعلم ، ويفسل مولفه سبعا أولا هن واخراهن بماء مع التراب ، مخافة أن يكون كلبا وليس نجسا فى . هذا القول . أو ثلاثا تطهيرا فهو نجس واتمام السبعة استحباب . أو اربعا معها لعلة . كلب (اق) ونجس المشرك الوثني والجاحد ، والجوسى اجماعا ، ونجاستهم خلاف .

الطهارة (نا) ونسب للجمهور . و ذم وقد زعم الخازن ان الفقهاء اتفقوا على طهارة ابدان المشركين (ق)

وطهر الكتاني . أو كره . أو نجس (اق) مطلقا كما يدل عليه حصر الشيخ المشرك في نوعين كتابي وغيره ، وتعليقه الخلف في كونه كتابيا لافي كونه يعطى الجزية . أو الخلف المذكور في المذهب في الذي يعطى الجزية ، ونجس المحارب قولاً واحداً في المذهب كما يدل عليه كلام الشيخ يحيى توفيق ، وتجل ذبيحة الكتاني ولو محاربا ، لعدم تقييده في القرءان بعدم المحاربة ، ولا كنه صلى الله عليه وسلم من شاة سميتها يهودية بعد ذبحها وليست تعطى الجزية (ق) فانظر التفسير وهنا ضابط هو انه اذا حلت مخالطة أهل الكتاب بأن غلبونا في بلدنا أو غلبناهم ، طهر بلانهم والواضح طهارة الكتاني مطلقا ، وطعامه مطلقا ، لأن الصحابة غنموا منهم الطعام المطبوخ واللحوم والادام ، وأكوا بلا غسل وأحلوا ذبحهم ، وقيل طعامه الذبائح فقط ، ويقاس عليها غيرها ، وقيل الذبائح ولا يقاس ، وقيل المراد الطعام مطلقا ، وسبب النزول الذبائح والعبرة بعموم اللفظ ، وعلى نجس بلل أهل الكتاب استدل بأمره صلى الله عليه وسلم بغسل آنياتهم ، ومن قل بطهره قال هذا ندب أو لخوف السم ، وقد أكل صلى الله عليه وسلم طعام اليهودية

ونجس الجلال وهو ما أكل الميتة أو الدم أو لحم الخنزير أو الحمر ولو مرة ، أو النجس ثلاثة أيام بدون أن يخلطه بظاهر ، وقيل ان خلطه بماء طاهر فليس جلالاً ، وقيل لا يكون بشرب الحمر مرة جلالا الا الانسان ، ولا يكون الهر جلالا بالميتة ولا بغيرها لاطلاق الحديث بالمساهلة في سؤره مع معرفة انه يأكل الفار وغيره ، والدجاجة التي تأكل قل البعير مثلاً جلالة ، الا على قول من قال بأن القمل غير نجس ، ولا في حكم الميتة اذا مات وهو رخصة

وعدة الانسان الجلال أربعون يوماً مقدار بقاء الاطوار ، كنطفة الى علقة أو يوم وليلة مقدار بقاء الطعام في الجوف ، والبعير أربعون . أو ثلاثون . أو عشرون .

أوخسة عشر . أو عشرة . أو سبعة ، والبقرة والخيل والبغال والحمير الأهل والوحشي والشيائل^(١) ثلاثون . أو عشرون . أو خمسة عشر . أو عشرة . أو سبعة ، والشاة عشرة . أو سبعة . أو ثلاثة ، والنعامة والظبي والوعل والآرام مثلها . أو النعامة كالبعير وهو (ص) والأوزة خمسة . أو ثلاثة . أو يوم والدجاجة ثلاثة . أو يوم (اق) وإن ذبح قبل تمام العدة لم يؤكل أو يؤكل غير ما في بطنه أو غير الكرش . أو يغسل فيؤكل أيضا (اق) ورخص في لبن الشاة وغيرها ، إذا شربت النجس أو أكلته ولا يحج على الجلال ولا يعتمر بلبثه ، ولا يباع أو يوهب أو يعطى في الدية أو يرهن أو يصدق أو يخرج إلى ملك الغير بنحو ذلك إلا بإعلام ، لأنه معيب والاختبار به في ذلك واجب ليعلم بنجسه ، ولئلا يكون النقص فيما هو بالمعاوضة قال بعضنا لأجلالة الأئمة أو الدم أو لحم الخنزير ، وطهر بلل المعلم لصيانته عن النجس ، وفي لحمه اختلاف في السبع ، وقيل نجس بأكله كغيره على الأصل ، وفي نجس بلل المعلم (ق) وقال (م) بطهارته لأنه من الطوافين والطوافات ، وأجيب له عن غسل الأئمة سبعة بأنه تعبد أو لخوف أن يكون كلبا ، ولقوله تعالى (فاكلوا مما أمسكن عليكم) وأجيب بأنه نفي لكونه ميتة لأحكام طهارة بلله ، والأحل أيضا دم أخرجه وليس كذلك ، وقد قيل بأن حديث أبي هريرة يغسل مولغه لخوف أن يكون كلبا ، أو أمره بغسله ثلاثا للنجس

فصل

يزال النجس عن البدن والثوب والمأكول وموضع الصلاة ، وما يتناول أو يستعمل قيل مما ليس القاعد فيه النجس كطئفسه . أو لا يقعد في شيء (ق) وندب التعجيل بالأزالة لئلا ينسى فيلام ، قيل لذلك ونحوه قال الله تعالى « ربنا لا تؤاخذنا

(١) الشيايل جمع ثيل بثلاثة ومثناه تحتية فئاة فوقية الوعل أو مسنه أو ذكر الأروى وحنس من بقر الوحش كما في القاموس . الظاهر أن المراد به بقر الوحش أو ذكر الأروى لذكره بعد الوعل

ان نسينا» ويكفي فيها وفي الاستنجاء الماء مطلقا ، ولو ماء صبغة كنبيل وزعفران ، أو ماء بقول من داخلها أو بعصرها ، أو مستعملا في الوضوء أو الاغتسال . أولا مستعملا . أو بالماء المطلق كالوضوء والاغتسال وهو ضعيف . أو بذلك وبخلل والنبيد والزيت والابن ونحوها لكن لا يحل تعمد تنجيسها وهلك به . أو يحل بالنبيد ، وهو قول (ح) محتجا بانه صلى الله عليه وسلم تناول عن ابن مسعود نبيدا يتطهر به ليلة الجن ، ورد بانه لم يحضرها لانها في مكة وهو أسلم في المدينة (اق) وزعم ابو يوسف ان الماء المستعمل في الوضوء والاغتسال نجس ، حتى ان بعض من أخذ به يتخذ جلدًا عند الوضوء ، ورد بمخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبعدم حدوث نجس فيه ونسب . وهو (ص) أو وجب غسل اليدين من نوم الليل ، ولو تكرر كما استيقظ وأراد معاملة بلل غسلهما (ق) ولا يشرع في نوم النهار ويجزى الدمع والمخاط والريق ، للغم والانف والعين والخلق ، وغيرهن مما هو خارج كنجس في يد يغسل بريق

فصل

الماء المطلق ما لم يتغير ، قيل أو تغير بالمسك أو بوعاء أو بجريه على تراب أو زرنبيخ أو مغرة أو نحوه ، أو سبغة أو بطحلب أو بموضع قراره أو متولد عنه لا ينفك غالبا ، كل ذلك يجوز في الوضوء والاغتسال من الجنابة أو الحيض أو النفاس أو للجمعة أو العيد أو الاحرام أو نحو ذلك ، وقيل يجوز فيهما ما تغير بشيء مطلقا كقوة أو زعفران الا ان طبخ فيه أو يكره إن تغير احد أوصافه أو يكره ما وقع فيه مغير ولم يغيره . أو لا يكفي ماء البحر . أو الا ضرورة و (ص) انه يكفي مطلقا لانه طهور ، فمنع الوضوء به والاغتسال يحتاج لدليل والحديث ورد في أنه يجزى في الوضوء والاغتسال (اق) ولا ينجس الماء ان كان كقلتين . أو ان كان فوقهما الا ما غير لونه أو طعمه أو رائحته وهو (ص) أو الا ما غيرهن لرواية « الا ما غير لونه وطعمه ورائحته » بالواو والصحيح انها بمعنى أو مجازا وتبقى أو على أصلها في رواية الحديث

بأو (اق) ونجس مادونهما وهو (ص) أو ان تغير أحد الاوصاف (ق)
والقلة الجرة التي تحملها الخادم في العادة الغالبة . أو قربة ونصف . أو مائتان
وخمسون رطلا (اق) وزعمت جماعة انه اذا وصل تحريك طرف الماء الطرف الآخر
أي بلا توالد تحريك من تحريك نجس ، ويكفي أدنى تحريك والحق اعتبار القلتين
:أو أو أكثر ، والتغير وعدم ذلك ، وان وقع نجس في لبن أو زيت أو سمن ونحوهن
من المسائعات ، فقل نجس ولو كثرن ولو فوق قلتين لحديث « أريقوه وما حوله »
وهو ظاهر كلام المشايخ في حكمهم بنجاسة خوابي الزيت الواقع فيها فار باطلاق عن
التقييد بقلتين أو مادونهما ، وقيل حكم ذلك حكم الماء ، فان كان ذلك قلتين أو
أكثر لم ينجس ان لم يتغير ، وفي بعض لقط أصحابنا ان ذلك لا ينجس ان لم يتغير
وان وقع نجس في بئر غرف بعد نزعه ان كان مما ينزع منها ، أربعون دلوأ بدلوها
وهو (ص) أو خمسون ، ويشترط امتلاء الدلو الا ان لم يوجد الامتلاء لقلة ماها ، وان
لم يقدر على نزع النجس فاماء طاهر ، فذا قدر عليه غرف العدد . أو انما يغرف ان
كان النجس ميتة أو دماً أو لحم خنزير ، وقوفا على السماع فانه ورد في زنجي مات
في بئر زمزم ، فانه ميتة وفيه دم ، والخنزير لا تحله الزكاة ولو زكي فيلحق به ما لا تحله
في قول (اق) وان فرغ الماء قبل تمام العدد كفي اذا بقي ما لا يغرفه الدلو ، وماء
الغرف طاهر ان لم يتغير ، وكان ماء البئر قلتين . أو أكثر (ق) وان نزع وغرف
ثم ظهر بعض نجس ، أعيد الغرف بعد نزعه

وزعم بعض ان البئر اذا حلتها النجاسة نجست مطلقاً ، وبعض ان ماء الغرف
نجس مطلقاً ، وبعض انه لا يغرف منها ان كانت لا تنزع لقوتها وانها طاهرة ، وبعض
لا تنجس ان كانت لا تنزع ولكن يغرف منها وماء الغرف طاهر ، وبعض لا تطهر
الا بالغرف ولو كانت لا تنزع ، وماء الغرف نجس ، وان أنزل الدلو في بئر أخرى
قبل أن يطهر غرف منها العدد ، وان بقي دلو أو أكثر الى غد تم . أو استؤنف (ق)

ولا يجب غسل جوانب البئر والدلو والحبل بعد التمام . أو ينسل الدلو (ق) مطلقاً
 لا ما قيل ان التي يتم فيها العدد ويبقى الماء لا ينسل دلوها قطعاً
 ولا ينجس من الماء الكثير الذي كالبحر والنهر ، الا الموضع الذي تبين فيه
 النجس ولا الجاري الا ان غمرته كله ، وان علا الماء الميته أربعة أصابع . أو ثلاثة .
 أو قليلاً (ا ق) وقد عمت المجرى فظاهر ان لم يتغير قالوا اختلف في ماء يزيد ولا
 يخرج ، أو يخرج ولا يزيد ان وقع فيه نجس ، والحق ان المدار على التغير وعدمه
 وقدر القلتين وأقل ، ومن قال الغرف للتنجس لم يشترط قصد الغرف لذلك ، ومن
 قال للتعبد وهو ظاهر اشترط القصد والنية لذلك ، ولا غرف في بركة أو ماجل وغيرها ،
 وماؤها طاهر ان لم يتغير وكان قلتيه أو أكثر ، واذا لم يتغير الماء لكثرت طهر
 ولو بقي النجس في موضع منه ، واذا تغير بعد ذلك أو نقص عن القلتين نجس ، ولا
 يجزى الغرف الا بعد زوال التغير

فصل

الغسل في التطهير والوضوء والاعتسال ، ا فراغ الماء مع الدلك باليد او غيرها
 او بشدة الماء . او باليد فقط فيهما (ق) ولا حد له الا الزوال . أو لا بد من ثلاث
 ولو زال قبل تعبدا (ق) وهو بالماء فقط . أو به وبكل مائع وجامد مزيل كخاط
 ورق ويدر وهو (ص) (ق) ولا ضرر بلون لا ينقص او رائحة لا تنقص ، ولا يقطع
 ثوب أو غيره لالون لا ينقص ، أو لنجس حيث لا ماء ولا يقطع هدية من هذب الثوب
 (ت) الاولى قطعها لعدم نفعها ، الا ان كان الثمن ينقص بعدمها ، ولا يسلخ الانسان
 جلده لذلك او لوشمة اراد زوالها الا بما لا يضر ، ولا بد من ازالتهما ان أمكنت
 . مثل أن يجعل عليها شيئا تنقشر به الجلدة ، ويجب . أو يندب تغير لون النجس الذي
 لا ينقص ولو وشمة (ق) لئلا يساء به الظن أو يلتبس عليه . أو تحصل طهارته بالتغير
 . تعبدا (ق) ويغسل المصبوغ بنجس ما انتقص ثم هو طاهر . أو ان زال الصبغ (ق)

وان اوى أو عقد أو خيط على نجس أو اتصل به ودك أو دهن فوقه تعمس تطهيره فليجتهد فيه . أو لا يطهر الا بالفك وزوال الدهن والودك (ق) وان كانا فوق ازيلا قبل الغسل ، ولا تعمس غسل النجس فوق الدهن أو الودك ولا يشترط زوالهما

ونجس ما ملح بنجس ما بقي طعمه وتتعذر طهارة الرأس المدهون بلا تتريب ، وما طبخ أو عجن بنجس أو اختمر فيه يطهر بإيصال الماء ظاهرا أو باطنا باجتهاد حتى يأتي عليه كاه (ت) أو بالزمان ان كان من الارض أو لا يطهر ، وذلك كزغيف أو طعام عمل بنجس يعاد عليه الغلي ، أو النضج حتى يبيس . أو يترك للزمان (ق) وان نجس حائط املس غسل على تراب وكفى فانه نجس أو ارض منحدره غسلت ، أو غير منحدره احيطت بتراب وصب فيها الماء ، وإذا اشف ازيل التراب ثم اعيد التراب والماء الى ثلاث . أو يكفى تراب واحد (ق) بعد ازالة ما تجسد من النجس ، أو تقع في مائع نجس ، وان قشر النجس فلم تبق له ذات ولا بلل كفى ، ويغسل الجسد وغيره من قىء ونطفة وغائط مطلقا ، الا النوب من صوف أو كتان أو قطن أو شعر أو وبر أو حرير ونحو ذلك ، فبعد يبس وتقشير وهو (ص) أو ولو رطبا ان خلط بتراب . أو مطلقا باجتهاد (اق) وان مانت فارة في نحو خابية ، ادخلت فيه شعلة نار للشعر ثم تغسل (ت) التحقيق ان لا يحكم بنجاسة ما وجدت فيه ميتة من خابية أو نحوها ، أو ثار أو صوف أو غير ذلك الا ما وجد فيه البلل ، ولا بأن فيه شعرا الا ان رى ، وان نجس ضيق الفم جعل فيه تراب خشن وماء ثلاثا مع الخلصة . أو يكفى تراب واحد (ق)

وان نجس اناء راشف لجمده قبل رى ، أو لحرارته بشمس أو نار ، غسل ما ظهر من النجس وجعل فيه الماء الليل كله ، ووضع في الشمس ما أمكن بعد اراقته ثلاثا . أو مرة . أو يجعل فيه الماء يوما وليلة ثم يبذل الى ثلاث . أو يبقى فيه حتى يغلب الظن وصوله حيث النجس (اق)

فصل

يجزى ا فراغ الماء بلا حك في بول الرضيع رطب لم يأكل الطعام . أو ان ذكرًا لان بول الانثى اشد التزاقا لانها من لحم وهو (ص) أو البول الرطب مطلقا وشبهه كالماء النجس (اق) وبول الماء كول . أو مطلقا (ق) في غرارة الطعام وتكفأ ، والمذى على الذكر . أو لا (ق) لا في حصير على (ص) ونطح انس الحصير ، يحتمل انه للشك فان تطهير المشكوك في نجسه النضح ، أو للتليين أو للتنظيف أو للتطهير وهو بعيد ، فالاصل الطهارة ، وينضح الحصير قبل غسل الميت فيه لثلا يسبق اليه النجس

فصل

تطهر رجل لا شقوق فيها وهو (ص) او لا كذات شقوق (ق) والخلف والنعل بالمشى مع ذهاب الاثر مطلقا . أو بسبع خطوات . أو ثلاث معه (اق) وذيل المرأة المنجر على النجس اليا بسان ، بانجراره على الظاهر ، ووجه تخصيصه مع ان غيره كذلك لان اليا بسان لا ينجس باليا بسان ان ام سلمة سألته صلى الله عليه وسلم عنه ظانة انه يُتَيَقَّن انتشار النجس اليا بسان عنه مما لا يتبين للناظر بالغسل ، أو ببحث شديد فاجابها انه يطهره ، أى يزيل ما تعلق به من النجس انجراره في الطاهر هذا تحرير المقام وكل امس (نا) بمسحه سبعا . أو ثلاثا مع الزوال . أو به (اق) بطواهر ، واليد والرجل والمدق والموسى ونحوهن بالعمل وفي طهر معمولهن (ق) وضرع الشاة من بولها وظهريها بالتمرغ والمنقار بالنقر والرحى والمدق بالادارة والدق ثلاثا مع الزوال . أو به مطلقا (ق) والبيت بالكس ثلاثا . او مرة (ق) ان كان عاريا عن التراب أو قليل التراب جدا او كثيره ، لكن لا يوطأ فيدخل التراب أسفل بالوطى ، والمكيال والميزان بالكيل والتفريغ ثلاثا باستقصاء . أو مرة (ق)

ولا ينجس يابس بياض (ت) هو (ص) . أو الا المطحنة وجلدها والمدق والغربال ، فان غربل نحو دقيق نجس بغربال في جلد نجسا . أو لا وان نجسين والدقيق طاهر نجس . أو لا وان نجس الجلد نجس دقيق ملتصق به . أو لا وطهر المدق ونحو الشعير والمهراس النجس في المرة الاولى . أو في الثانية . أو في الثالثة (اق) وان كان النجس المدق أو الشعير فانخله ، ونجس المطحون الاول في الرحي النجسة . أو هو والثاني (ق) ولا يطهر محل الشعر والفرج بالمسح ، فالاستجمار مخفف للنجس (نا) فحله وبلله ، والبلل المتصل به كثوب مبول نجس ، والاستنجاء بعده معقول المعنى فيكفي بلانية . أو مطهر فلا ينجس عرق المحل وبلله فالفصل بعد ذلك على هذا تعبد لا يجزى بلانية (ق) ولا ينجس الداخل في البدن الا ان لحقه دم (ت) هو (ص) أو نجس (ق)

فصل

تطهر الارض وما عمل منها كائن حديد باحماؤه بالنار ، ولو من داخل كما لا تحمل اليد ولو سبق اليه النجس . فاذا كان كذلك فاقرب من التنور ، أو فرن الجير ، أو نحو ذلك طهر وما عجن بنجس كالخبز باذهابها رطوبته . أو لا (ق) والفخار المطبوخ بالنجس باحماؤه ثلاثا ، ونجس اللحم المشوى قبل غسل دمه وهو (ص) أو طهر بالنار (ق)

فصل

تطهر الارض وما منها كسبات لم يعمل وتم متصلين . أو ولو معمولا . أو منفصلين . أو والحيوان . أو والطفل . أو والبلوغ بسنة . أو نصفها . أو ثلاثة أشهر . أو شهرين . أو أربعين يوما . أو هؤلاء الاقوال حيث لا شمس ولا ريح . أو بمرور خمسة عشر يوما . أو اربعة عشر . أو سبعة داخل وقت القرو بسبعة . أو ثلاثة .

أو يوم خارجا كوقت الحر داخلا ، وثلاثة . أو يوم . أو نصفه وقته خارجا . أو زوال الأثر ولو أقل من ساعة . أو الحصرير ومدفن السقط وجاود الشرك ، وهي ما دبغه المشركون مما يحل لو ذبح والمعطن بسنة . أو هذا أيضا بزوال الأثر ولو بمدة قصيرة (اق) ودخل في تلك الأقوال ما صنع المشرك ، مما أثبتت الأرض أو غيره

فصل

يطهر جلد ميتة المأكول والمكروه أن لم يكن فيه لحم ، وقرنها وعظمها وظلفها قياسا على الجلد . أو لا الثلاثة إذ لم يرد فيها الدباغ (ق) وصوفها وشعرها ووبرها وريشها . أو أن اتصلت بالجلد تبعاله (ق) بدباغ بعتاد كقشر الشجر والثمار . أو بكل مانع من فساد كشمس ، وتراب وملح ثم هي طاهرة . أو حتى تغسل (ق) قال صلى الله عليه وسلم « الشمس والملح دباغ » وما لم يعتد وجرب في إزالة الفضلات ، فهو كما اعتيد قبل (ت) التحقيق جواز بيع ما يدبغ بأعلام والافعيب ، أو بعد الدبغ لا قبل . أو لا ينتفع بشيء من الميتة دبغ أو لم يدبغ إلا جلدتها (اق)

فصل

يطهر صوف الميتة ، وشعرها ووبرها وريشها المنتزعة من أصلها ، والمتنجسة بها بغير لازق من تراب ، في سبعة مواضع بنحو عصي سبع . أو في ثلاثة بثلاث . أو في واحد بواحدة (اق) أو تطهر العصاة بالماء . أو بالتراب فتكفي ثم هي طاهرة . أو تغسل ولو بلا تتريب (ق) ومن اللازق الثرى وهو التراب المبلول ، والسبخة ومن شأنها البلل والرماد ، وإن وجد فيها جلد نزع وأعيد التتريب ويغسل ما عمل منها قبل التتريب وما تنجس بالميتة ، أو عمل من ذلك قبله بالماء مع التراب ، ولا يضر لون البول مثلا بعد مضي مدة الطهارة ، ولا الرائحة كما في المنسول

فصل

يطهر ظاهر الراشح ومكانه ومبلغ بلله بالرشح ، والبقل المشرب ماء نجسا بسقيه طاهرا ثلاثا . أو ان مما يفترش والالم ينجس الا مالاقي نجسا ، فان قطع قبل الثلاث ملاقيه غسل . أولا ينجس الا مالاقيه مطلقا ، فيغسل ان قطع قبل وبه يتخرج أهل هذه البلاد ، لا بالاول اذ لا يمكنهم سقيه بطاهر لجهلهم له نحو عذرة (اق) وطهر بلل لاقى ريح فرج انسان ، أو دخان النجس ولو بدانه أو غباره . أو نجس ذلك حتى انه لو مر الدخان أمام المصلي ، أو دخل ثوبه فسدت صلاته وهو (ص) في الغبار لانه جسم رقيق من جسم غليظ نجس . أو ملاقيهما فقط ولو يابسان اترافيه (اق) (ت) لاوجه اطهارة غبار النجس مع وجود اثر النجس ، ولعل الخلاف فيما لا اثر فيه من لون النجس ، فيختلف فيه لامكان أن يكون فيه نجس دقيق جدا لا يتبين للناظر ، وأما اذا تبين جسم النجس ولونه فلا خلاف في انه نجس

فصل

الاستنجاء لغة ازالة النجو بالماء أو الحجر ، وهو ما يخرج من البطن من ريح وغائط وبول وازالة الريح ازالة رائحته من حول المخرج ، وتسمية الغائط والريح نجوا حقيقة ، أو مجاز مرسل علاقته المجاورة لان الغائط والريح الخارج معه ، يقصد بهما المكان المنخفض ، وهو مجاور للمرتفع بالنسبة اليه ضرورة ، والنجو حقيقة في الأماكن المرتفعة ، والواحد نجوة وتسمية الغائط غائطا تسمية باسم محله ، فهي مجاز مرسل علاقته الحالية ، أو المحلية ، او هما فان الغائط حقيقة المكان المنخفض ، وتسمية فضلة الطعام غائطا وفضلة الماء بولا اصطلاح للفرق ، والذي في القرآن تسميتها معا بالغائط تسمية للحال باسم المحل ، وشرعا ازالة أثر الغائط والبول بالماء بعد ازالة عينها بنحو الحجارة وهو (ص) أو يكفي الماء وحده ، وبه قال قومنا ، وجماعة من المشاركة . أو نحو الحجارة وحده ، وبه قال جماعة من قومنا (اق)

وتجب بظهور البول في ثقبه الذكر وهو (ص) أو بفيضه عنها (ق) وتجب بخروج الغائط مطلقاً (نا) على أن المحل لا يطهر بالحجارة بل تخفف النجس ، وعليه الشيخ وعلى أنه تعبد يطهر بها . أو تجب بمسه شيئاً مما ظهر من الثقبه ، وما حولها وهو واضح (ق) ويغسل يده أولاً ثلاثاً ثلاثاً يسبق اليه النجس ، فلا تطهر الا بكثير ، وندب في مستحرم سهل طاهر ثلاثاً يعود اليه النجس ، ومع ذكر الله أولاً قليل ، ولو عارياً ان لم يكن في محل اخلاء ، وأما فيه فليذكر في قلبه ، والاستنجاء في المستحرم أولى منه في البحر ، ويغسل كل ما وصله النجس حول الفرجين وما بينهما ، ويفيض الماء على يده في كل ذلك ويرخي بدنه قليلاً قليلاً عند غسل الدبر ، ويجيد الحك ثم ينقبض قليلاً قليلاً ، ولا حد في ذلك الا زوال اللزوجة والطمأنينة . أو الدبر بعشر والقبل بخمس (ق) وينفصل عن المستحرم قائلاً اللهم حصن فرجى بالاسلام ، وطهر قلبي من النفاق ، ونق جسدي من النجاسة ، وزوجني من الحور العين برحمتك يا أرحم الراحمين ، واستنجاء الثيب كالبرك فيما ظهر . أو تغسل السائل وهو المشهور (ق)

فصل

لا وضوء الا بعد زوال النجس ، فان لم يقدر على زوالها من موضع تيمم وهو (ص) أو يتوضأ للطاهر ويتيمم للعضو النجس ولو فرجاً (ق) والا بالنية قبيل الشروع فيه ، ويديمها حتى يغسل الوجه فان ذهل عنها عنده لم تجز . أو تجزي (ق) ، وهي أن يعتقد في قلبه استباحة الصلاة برفع الاحداث به وصح بذلك ولا ثواب له الا بنية اخرى ، هي التقرب به الى الله وان نطق معها ، كأن قال ارفع بوضوئي هذا جميع الاحداث ، واتطهر للصلاة طاعة لله ولرسوله عليه الصلاة والسلام ، فاقوى عند الجمهور بناء على انه عبادة غير معقولة المعنى ، وهي ما لم تظهر مصلحتها ولم تتبين فائدتها . أو يصح بدونها على انه عبادة معقلته ، وهي ما ظهرت مصلحتها وتبينت

فأئمتها ، وهما النظافة ، وأما تناول آدم شجرة فليس تناولا منا ، ولو كنا من آدم فليس تناوله علة ، وإن نوى رفع الأحداث فقط . أو النفل أجزى أيضا للفرض وغيره

ويجب لصلاة الفرض والجنابة . أو إن تعينت ، وطوافي الأفاضة والعمرة . أو لا للثلاثة (اق) وسن بلا وجوب . أو به (ق) لصلاة السنة والنفل وبدونه لطواف الوداع ، وسائر الطواف . أو به للطواف مطلقا وهو (ص) وبه العمل (ق) ولمس المصحف ونوم الجنب ، وهو عند الشيخ للجنب لينام ، وتسجد روحه عند العرش كسائر الأرواح كوضوء الصلاة بعد الاستنجاء ، وإزالة الانجاس فينتقضه ما ينقض الوضوء . أو هو الاستنجاء وغسل اليدين والفم ، فلا ينقضه إلا الجنابة . أو يجزى النيمم بلا غسل نجس كما روى أنه صلى الله عليه وسلم فعله (اق) وندب للنوم وقراءة القرآن وهو (ص) لحديث « أنه لا يمتنع من قراءة القرآن إلا للجنابة » . أو وجب لها (ق) وللدعاء ودخول المسجد وركوب الخوف ، والكون على الطهارة مخافة الموت على غير طهارة ، ومباشرة الأمور بدونها ، ومعنى قولهم أنه مباح لها ، أنه معمول لغير صلاة ونحوها من العبادات ، وفيه أنه نور على نور في حق من هو على وضوء فجده ، فليكن هنا نورا مستفادا وإن المباح لا ثواب له ، وفعله وتركه سواء ، وكيف يكون الوضوء بنية الموت على طهران مات وبنية الكون على الطهر كما يحب الله والملائكة ، وبنية نمو العمل مباحا ، وإنما هو عبادة

الجواب أنه مباح في نية من ينوى به سلامة البدن من المضار ، ويستحب أن يستاك قبل النية ، وهو الواضح . أو بعدها ولو باصبعه إن لم يجد عودا ، والاخضر أحسن ويمنع منه الصائم . أو من اليايس أيضا . أو جازله مطلقا . أو أول النهار . أو الاخضر أوله واليايس آخره . أو جازا ما لم يصل العصر كما قال أبو هريرة (اق) وإن يقلل صب الماء أو يوسط . أو يكثره دون اسراف (اق)

وان يذكر الله بأى ذكر . أو يقول بسم الله . أو يتم البسملة (اق) بعد النية وهو الواضح ، لانه من اجزاء الوضوء لا نقول الايضاح ، فليعقد النية وليقل بسم الله لان الواو لا تفيد ترتيبا . أو قبلها . او يجب الذكر اقله « لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله » واجيب بأن المراد لا وضوء كامل . أو الذكر النية (اق) وان لم يذكر قيل لم يطهر منه الا ما غسل ، ولعل المراد لا يشاب الا على ما غسل ، وندب تناول الماء فى الوضوء باليمين ، وأما العرك فالمنى والرجلان وعرك الفم والانف ومسح الاذن اليسرى كل ذلك بالشمال ، وسن غسل اليدين ثلاثا بعد ذلك كله ، وقبل الفم على انه من الوضوء (ت) هو (ص) أو قبل النية على انه للتنظيف (ق) ولو غسلا قبل للتنظيف ، وبعد تعبدا لكان احوط ، وكونه صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة ، يحتمل أن يدخل فيه غسل الكفين مرة فهما من أعضاء الوضوء بعد غسلها ثلاثا لا للوضوء ، ويحتمل ان يكون الراوى أراد مرة مرة من الفم ، وثلاثا لليدين للنظافة فهما من غير أعضاء الوضوء

وغسل الفم بادخال الماء فيه بيميناه وخضخضته وذلك أسنانه بأصبع من يسراه استحبابا ، ان كان لا يدعى بها لحن ، من رباعية الشدق الأيمن أعلى فأسفل فاليسر كذلك ، وظاهر الشفتين مع الوجه على انهما منه ، فان نجس الفم لم يطهر الا بغسلها ثلاثا قبل غسله ان نجسنا ، وثلاثا كل ما مچ منه الماء . أو مع الفم على انهما منه فان نجس طهرتا بتطهيره ان أدخلهما ونالتهما خضخضة الماء (ق) وغسل الانف بالماء فى يناه وجبذه بنفسه وبرده به شديداً بعد جعله استحباباً ابهام وسبابة يسراه على أنفه ، وندب ادخال سبابتها [او] وسطاها الى العظم ان أمكن ، ويبالغ فى غسل الأنف والفم غير صائم ، وأجزى ان بلع ماءهما . أولا وهو (ص) لانه الموافق للسنة ، ولخرج الذنوب مع ماء الوضوء ، فلتناسب صبه خارجاً (ق) وعامد تركها يعيد الوضوء والصلاة على وجوبها وهو (ص) أو لا على عدم الوجوب (ق) وفى الناسي مطلقاً وعامده فى الغسل ، وفيه روايتان الراجعة الوجوب ، وأيضاً

الفم والأنف من الاعضاء الظاهرة بدليل تأثرهما بالحدث الأصغر حتى أنهما يغسلان في الوضوء ، ففي الأمر بغسل الجنبية أمر بغسلهما (ق) ويجوز غسلهما بفرقة يأخذ منها بفيه ثم بأنفه ثم كذلك منها ، أو بتجديد الغرف أيضاً واختار بعض غسل الفم ثلاثاً من غرفة والأنف ثلاثاً من أخرى ، وفرض غسل الوجه بيديه أو يمناه وأجرى الشمال من معتاد الشعر للذقن ومن أذن وطرف عظم تحتهما لأخرى كذا وهو (ص) لحدث تخليل اللحية في الوضوء . أو أن لا لحية وإن كانت فمن جانبها داخلا الآخر كذا . أو منه إليه ولو لم تكن (ا ق) ويغسل ما تحت الشعر . أو أن لم يكتف وهو (ص) لانه صلى الله عليه وسلم أجاز الوضوء مرة مرة وأطلق ، وفعله وشعره كشيف ، والواحدة لا توصل تحته لا لعدم وجوب اتصال المتيمم التراب تحته ، لعدمه أيضاً تحت الخفيف (ق) والبدء من أعلى ، وتخليل اللحية وجمعها نذب ، وليس التخليل سنة مجمعا عليها ، ولو جمع على سنته لم يلزم من الاجماع على سنة الشيء كونه فرضاً ، وإنما فرض الاستنجاء لكونه مأخوذاً بتفسير السنة الآية به ، ولحكمه صلى الله عليه وسلم بوجوبه ، لا لكونه سنة مجمعا عليها ، وغسل اليمنى فاليسرى والمرفقين وهو (ص) أو دونهما (ق) وما بين الاصابع وهو (ص) بإيصال الماء لجوازه بلاعرك فيما قل أو تخلل ندباً كندب البدء بيمينى كليهما . أو وجوباً (م) (ا ق) وباقى مقطوعة لا فوق المرفق ، وتجب اجلة الخاتم على (ص) أو لا تنزىلا لها منزلة جزء الاصبع ، وضعف لعدم الاضطرار بخلاف المسح على الجبيرة ، أو يجزى إيصال الماء بلاعرك ، وجاز قطعاً بعركها (ا ق) وإن ضاقت حتى لا تحرك ولا يدخلها الماء أجزى غسلها ، والأفضل كسرهما ، وتدخل بحتى العاطفة اجماعاً الغاية ، وبالى وحتى الخافضة وهو (ص) فيها . أو أن من المغيا كالمرفق من اليد وهو (ص) في الى . أو لا و (ص) بعض (ا ق) ودخول الغاية ، وكون الى بمعنى مع هما معنى واحد ومسح الرأس كله على أن الباء في آياته مؤكدة عند بعضنا و (م) وهو أحوط

أو ثلاث شعرات من مقدمه ، وتجزى من غيره بثلاث أصابع ، وعليه بعضنا . أو شعرة بأصبع وهو . (ش) أو ربه وهو . (ح) على أنها للتبويض ، أو للالصاق فإنه صادق بالبعض (اق) ولو بماء اللحية أو بتجديد وهو (ص) (ق) باليدين أو باليمنى أو اليسرى مرجوحة من المتقدم إلى آخر القفا ، أو إلى حيث يجزى واختار بعض التسفل من المتقدم ، وبعض من الوسط للجبهة فإنه لا آخر القفا فإنه الأذن اليسرى وجاز من جنب أو خلف . ومعنى كراهة جابر بن زيد غسل الرأس في الاناء لنحو الجنابة فيفاض على الجسد ، كراهة إبطال لا تنزيه على أن الماء المستعمل لا يجزى في الاغتسال ، والوضوء مثله فلا يمسح الرأس بماء اللحية ، أو أن في الاناء ما يختلط به ماء الرأس وهما سواء ، أو الغالب غير ماء الرأس فتكون الكراهة تنزيها ، وجرح القفا كجرح الجسد فلا يمسح . أو الرأس فيمسح (ق) وآخره منتهى الشعر أو ما اتصل بلفقرة الأولى (ق) وتارك الرأس ولو ناسياً يعيد الصلاة مطلقاً والوضوء أو يمسحه أن لم يجف فقط . أو مع اعادة ما بعد أيضاً . أو يمسحه فقط ولو مع الجفوف على الخلف في الترتيب والموالاته . أو جاز تركهما أن لم يقصد خلاف السنة وهو (ص) وعليه الأكثر . أو وجبت الموالاته . أو وجبت أن قدر ولم ينس وهو (ص) أو جازت مطلقاً . أو أن لم يجف . أو يعذر للنسيان الأول فيهما (اق)

واستدل للترتيب والموالاته بقوله صلى الله عليه وسلم حين توضأ مرة مرة « هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به » وقد رتب فيه ووالى فوجبا ، وفيه أنه يتبادر أن المراد أنه لا يقبل الصلاة بدون المرة بأن لا يتوضأ أصلاً أو يترك عضواً فصاعداً أو بعضاً من عضو فصاعداً فإنه عمم ، ويدل لذلك أنه قابله بمرتين مرتين وثلاث ثلاث ، ولا يكره عدم الموالاته بفصل غسل الجنابة أو الحيض أو النفاس أو السنة كالجمعة ، بين غسل سائر الوضوء ، وغسل الرجلين منه لأنه جاء أنه صلى الله عليه وسلم يفعله ، وسن مسح ظاهر الاذنين وباطنهما ما انخفض وارتفع ، وما يوصل إليه من التقبتين

بالتجديد ماء ، بأن يمسح الرأس باليدين فتمسحاً بهما على انهما من الرأس . أو بتجديد
على انهما من غيره واستحبه ابن مسعود . أو فرض فيجدد لهما على انهما من غيره
أولاً يجدد على انهما منه . أو مسح ظاهرهما مع الرأس وهو ما يليه وهو (ص) أو
ما يواجه وباطنهما مع الوجه (ا ق) وعامد تركهما حتى صلى يعيد ، وفي ناسيهما الخلف
ووجه نسخة : ومن نسي مسح الخ في كلام الشيخ ان النسيان مطلق الترك ، والمذكور
بعد مقابل العمد

وفرض الغسل أو المسح للرجلين . أو مع الكعبين . أو به مع غسل (ا ق) .
والبنان كالاصابع ، وأحب بعض تعاهدهما بالتقليم لئلا تمنع الاظفار من الماء ما تشرف
عليه ، ويقصد ما يخص في أعضاء الوضوء ، وندب الذكر فيه عند كل عضو ،
ويقول في رجله النبي اللهم اجعل سعبي سعيًا مشكوراً وذنبى ذنباً مغفوراً وعلمي عملاً
مقبولاً ، وعند اليسرى اللهم ثبتني بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، وسن
التثليث مطلقاً وهو (ص) أو يكره غير المرة في الممسوح ، وبه العمل كفوق الثلاث
في الممسوح مطلقاً وتحتهن كذا . أو لغير عالم لان العالم يتعنى الغسل وان بان له نقصان
تداركه وليس بشيء ، لانه يقال للجاهل يكره لك الاقتصار على مرة لعلك لاتعم ، فيعم
وان لم يعلم الجواز لم يقتصر وان اقتصر فقد عمل بجهل وهو فوق الكراهة ولعل المراد يكره
الفتوى به للجاهل (ا ق) وليس من تكرير المسح ما ذكره الشيخ من المسح من قدام
الى خلف ، والرجوع منه الى قدام لانه بلا تجديد ماء ، وانما هو زيادة عرك ، ومعنى :
عدم اعتبار ابي عبيدة رحمه الله عدد المرات الخ ان اهتمامه الشديد في التعميم
اللازم عليه الانقاء والتنظيف ، لا انه لا يعتد بالمرتين والمرات ، وكالوضوء في موضع
الغائط وسائر النجس ، وبشمس صيف مكشوف في اناء بلا ظل فيه ولو يعود . أو
يكره بمغطى كله في اناء اذ يبرص ومن صقر وعينين . أو حرم منها (ا ق) ومع
كشف العورة بخلوة أو ظلمة ، وحرم برآى مميز ولا يكره للارض كما يصلى بلا

سراويل ، ومسح بمنديل لكتب الحسنات ما لم يحف . أولا لانه صلى الله عليه وسلم مسح به . أولا كره بثوب الصلاة على انه يسمح له مادام فيه كأنه في بدنه ، ويكره الكلام واستعمال الشمال حيث اليمين والعكس والتنكيس ، ولو لبعض الاعضاء ولا يتم معه (اق)

وننب التيامن ، وفي كل عضو بحسب الامكان ، فيغسل يميني كل عضو قبل يسراه حتى الرأس فانه يمسح النصف الايمن طولاً ثم الايسر ، أو يمسحها بمرة بيديه معاً ، أو يمسحها ويترك طرفها فيمسح الطرف الايمن الى الاذن فلا يسر كذلك ، أو من وسط الرأس الى الايمن فلا يسر كذلك ، وترتيب المستون على المفروض بان تنوي الغسلة الاولى فرضاً وسواها سنة ، ولو نوى الثانية أو الثالثة فرضاً وسواها سنة لصح ، وان لم يعم التي نواها فرضاً لم يجز عم سواها الا ان قصد الى اللعة فعمها على نية الفرض . وان اجتهد فبقى شيء بلا تضييع ، فانه يكمل فرضه من سنته وفنله في الوضوء وكذا غيره ، والمسنون المندوب كالثانية من الفم والانف على الواجب كالأولى منهما كذلك ، والمرة تكفي اجماعاً هذا لتحقيق المقام

وبطلت نظائر غسلة تركت وهو (ص) لانه خلاف السنة . أولاً (ق) ويمسح على الخفين او في السفر . أولاً (نا) وهو (ص) . أو كان ونسخ بـ « وارجلكم » فانظر تفسير (اق) وقد كان الوضوء للانبياء قبله صلى الله عليه وسلم عليه وعليهم . أو لهم ولأئمتهم ، فالتحطة به الامة تبييض مواضعه يوم القيامة

وشرع من قبلنا شرع لنا قبل الوحي . أولاً الا ما لا ينسخ كالتوحيد ومحاسن الاخلاق وهو (ص) . أو يوقف في ذلك قبل الوحي ويجزم بالنفي بعده . أو تعبد بشريعة نوح لـ « وان من شيعته لابراهيم - مع - واتبع » ولـ « انا اوحينا » . أو ابراهيم لـ « واتبع » أو بشرعه في الحج خاصة . أو أولى العزم لـ « فاصبر » الآيات . أو موسى لقوله « انا أحق به » . أو عيسى لقوله « انا احق به لانه لا نبي بيننا »

أي لا نبيء الحامة ، أو لا نبيء مشهور فلا يرد حنظلة بن صفوان و خالد بن سنان
ونحوهما

وملك بالاهداء خفين من النجاشي اسودين ، فيجوز لباس السواد وخفين من
دحية وضعف ما عن عائشة « انه ما كان له خفان قط » وقول بعض انها كانا له
عارية ، وان الرواية نفي للملك ، ويقال فيما لا يجوز فيه الاختلاف اختلاف الناس ،
وفيما يجوز فيه اختلاف العلماء

وكل من الوضوء بفتح الواو وضمه يستعمل بمعنى التوضؤ مصدرًا أو بمعنى ماء
يتضوأ به اسما والمشهور أن المضموم مصدر والمفتوح اسم للشيء ، والمقدمة للكتاب
كلام قدم امام المقصود لارتباط له وانتفاع به فيه ، وللعلم ما يتوقف عليه الشروع
في مسائله ، كحدده ورسمه وموضوعه وغايته بكسر الدال من قدم اللازم بمعنى تقدم
وفتحها من المتعدي وضعف

فصل

ينتقض الوضوء بخروج نجس ، ولو يابساً أو حصاة أو دودة . أو الا الدم اليابس
(ق) . وندب التوضؤ لقلس وجد طعمه في حلقه . وبريح دبر وبخارج محله في اذن
ودين وانف وفم وشق . أو ان جاوزهن (ق) ومس نجس رطب ويابس جيبه بلالا
ورده ، سريع الحبل كبول وماء وزيت ولبن مما شأنه السيالان ، أو بطنيء كدم ونطفة
وعذرة ومس ميتة ولو يابسة للسنة . أو ان لغير متولى (ق) والعورة من السرة
للكبة وفي دخولها (ق) أو حول الذكر كالانثيين وموضع الاستحداد وغليظ
الفخذين والمقعدتين . أو الذكر وأخصهما وبه العمل كما روي « لا وضوء بمس عجم
الذنب وموضع الاستحداد » أو الثقبين ولوله أو لزوجته أو السرية بلا تقض على
مسوس منهما . أو ينتقض عليه (م) (اق) وذلك في الخطاف ، اما اذا مسه فتركه
باقياً على المس فانه ينتقض عليهما معاً قطعاً لان المسوس حينئذ ماس ايضاً فلا تهم .

أولا نقض مطلقاً إلا باليد أو باطنها عمداً . أو بها مطلقاً . أو بمس الذكر والحلقة بها ولو بجائل (ش) أولاً بمسه . (ح) أولاً بهما في الصلاة لشك في حدث ، ويرد عليه عموم « إنما امرى أفضى الى عورته انتقض وضوءه » وبهما فيها على ثوب لا حاجة . أو يستحب الوضوء بمس الذكر بغير اليد (اق) وبالذكر لزوجته وسريته وهو (ص) أو ان في فرجها . أو ان غابت الحشفة ولو ملفوفة ، وقدرها من متطوع ، كالاغتسال ، وضعفاً لا بنظر الفرج بين الزوجين والسيد والسرية (اق) ومس اجنبية ملذة . أو غير الوجه والكفين ، وفيه ان المس اشد من النظر على (ص) الا لضرورة ، كرقيا ومداواة وتنجية لم يوجد لهن سواه ، ولم يوجد معهن لذة . أو ان عمداً . أو ان بباطن يد . أو النظر اشد من لمس . أو هما سواء (اق) وان وجد لها اثني اوله ذكر لم يجز ذلك وانتقض ، لا بتقبيل الزوج والسرية (نا) و (ح) ولا بالنظر لما فوق سرّة متبرجة وتحت ركبة بلا شهوة ، وفي المس (ق) و (ص) المنع . أو هي كغيرها من النساء وهو (ص) لان اباحتها نفسها لا تبيح محرماً (ق) ولا بنظر أو مس ما فوق سرّة وتحت ركبة محرمة كما قال الشيخ وابو مسور . أو لا ينظر اب وابن واخ وابنه وعم وخال وابن اخت ، لشعر وصدر وساق ونحوها . أو ينظرون لموضع القرط والقلادة والسوار والخلخال (اق)

والرضاع كالنسب ، وما قال الشيخ وابو مسور يدل له قوله تعالى « أو آبائهم أو آباء بعواتهم » الآية فللمحارم وعبد المرأة نظر ما فوق سرتها وتحت ركبتها بلا شهوة ، ولا بمس فرج الصغير أو ان ذكر أو ينتقض به ذكر أو انثى (اق) ولا بفرج دابة يابس ، ولا بنظر له ولفرج صغير لغير شهوة ولو عمداً حال انتشار ذكر الناظر أو ينقضه العمد حاله أو ان انثى (اق) ومس خمر وميتة ودم ولحم خنزير ، وكل ما هو نجس ببلذات ومتنجس بغيره ، لا كل الخصة أو اكرام . أو لا اذ ابيحت ولا يتوضا من طعام ابيح . أو لا ينحني بدم يابس وميتة مدودة وخنزير غير منكى . أو لا

لا كراه أصلاً ، ولا بالخمر ولو لخمصة (نا) (اق) وبزوال عقل ، ولو بنوم ان طال
 وتقل مع ضجج ، لا ان قصر وخف ولو معه أو بثقل قصر وهو (ص) وخفيف طال معه
 أولاً بها أو بنوم نحو ساجد ومتكى ناعس طويلاً . أولاً بهما كقائم ومحتب لحديث
 « انما الوضوء على من نام مضطجعا » أو بنوم مطلقاً أولاً ما لم يوقن حدث ، وهو كعدم
 النقض بالذي شاذ ضعيف . أو كذا في صلاة فقط لحديث « لا ينصرف المصلي عن
 صلاته للشك حتى يسمع صوتاً أو يشم رائحة » وفيه انه لم يحصر ذلك في الصلاة (اق)
 وبكبرة كمس ونظر غير زوجة وسرية لشهوة مطلقاً ، وعورة عمداً وهي من
 سرية بالغ وامة لركبة بدخولهما . أولاً به (ق) وذكر متولى بما كره مما فيه وبهت وتقل
 كلام افساداً ، وعمد اخبار بخلاف واقع بلا اكرام ، ومراد قول الايضاح : بشرط ان
 يكون اعتقاده الخ ، اخراج غلط اللسان فلا اشكال فافهم ، اذ ليس كذباً وهو لغة
 عند الجرم مخالفة خبر لواقع . أو لعقد . أو لهما (اق) ولعن غير مكلف . أو الاطفال والمجانين
 فقط لانهما من جنس اهل الجنة واهل النار (؟) (ق) واستماع محرم وسر على غير
 مستمعه ، وهو بطيل . أو ان غني . أو اجتمع عليه (اق) ونوح ونظر كتاب سر
 وحرمة منزل بلا اذن ، وبذكر عذرة وعورة وصاحبها وفعلها باقبح اسم ، بحسب
 عرف الذاك فان قبح في عرفه نقض ، ولو لم يقبح في عرف غيره كخبر لعذرة ،
 وخبر لصاحبها باخراج او نسبة وخراة لاجرائها . أو ان شتم بهن أو ان نسب
 العذرة والفرج (اق) وبكل كلام خبيث ، وقهقهة في صلاة (نا) و (م) أو خلف الامام
 العادل فقط . أو بشارك وغيبة ونميمة وكذب ويمين فاجرة ونظر شهوة . أو بالثلاثة
 الاولى . أو مع الاخير (اق) وندب تجديد ان شك في تقض (نا) و (ش) . أو وجب
 في غير صلاة (م) لحديث « لا ينصرف » الخ وفيه انه لم يحصر ذلك في الصلاة (ق)

فصل

وجب الغسل بغيبة حشفة ولو ملفوفة ، أو قدرها من مقطوع ولو في بهيمة أو

طفل ، في قبل أو دبر حي أو ميت ولو أياها وهو (ص) أو بالقمود بين شعاب أربع مع
اجتهاد النفس . أو بالنقاء ما بين الاثنين وأصول الفخذين (اق) وحديث « الماء من
الماء » منسوخ . أو باق ورد . أو مخصوص باحتلام (اق) ولا يغسل على متواطئين في
غير فرج إلا بانزال (ت) هو (ص) أو عليهما و (ص) بعض (ق) ولا على من لم يبلغ
أو تغسل موطوءة كبير تؤمر بالصلاة ، وهي المراهقة وضف ككبرة وطئها صغير
وهو (ص) أولا إلا بانزالها لأن ذكره كاصبع (اق) وينزل مني ولو لم يخرج . أو أن
دفع (ق) وهو ماء رائح كالطلع نخين أبيض ، وقد يصفر أعله ويسمى جنابة حقيقة ،
أو تسمية باسم المسبب الذي هو المعنى القائم بالبدن به ، ولو من اثني باحتلام أو بلا لذة
على (ص) فيهما أو أن عمدت نزولا (ق) وبمذي وهو ماء رقيق قبل الانتشار وبعده ،
بتفكر أو سماع أو نظر ، وودي بعد البول وقبله أبيض أو أصفر . أو بهما استنجاء
ووضوء فقط وهو (ص) وجاء الحديث بنضح الذكر لأجله أي كله تعبدا ، أو حذرا
بما قد ينشأ من الغسل أو موضعه فقط نضحا على ظاهر . أو مراد به غسل خفيف (ق)
ويجب الفرق على المكلف من الرجال بين المياه الثلاثة ، وجعل الله أدلتها في
نفسها (ت) وعلى المكلفة إذ الصحيح ، أنه يجب عليها الغسل بالاحتلام ونحوه مما فيه
الماء ، وإذا قلنا لا يغسل عليها إلا بالماء ، لم يلزمها معرفة الوذي والمذي بل المني ،
ولزمها معرفة المني والمذي فقط ، على القول بأنه لا يغسل عليها إلا بهما ، ولزمها
معرفة دم الحيض والاستحاضة والولادة (ت) دمه فقط ، لأن خلافه استحاضة ودم
النفاس معروف بالولادة ، نعم يلزمها دم الاستحاضة عند من يقول تعمل بالتمييز
ويغسل بل الليل حيث يمكن . أو أن غير ودي ومذي . أو مع رؤيا كالرأحة (اق)
وبحيض ونفاس . أو أن لم تجف معه (ق) وإسلام . أولا (ق) وموت ولا يغسل
مشركا وشهيدا غير جنب . أو يغسل لأن الموت يوجب بمعنى أنه ينزل بالموت ، لأم
قيل أنه يصح أن ينزل قبل فيغسل حوطة . أو أن مات في معركة (اق) وقتيل
لصوص (ش) ويغسل (نا) و (م) أيضا ونفساء وجريح في سبيل الله ماتا يومهما . أو

يفسلان (ق) رقتيل ظلم و سقيط عليه وساقط نخلة أو غيرها . أو يفسلون (ق) رسن بلا وجوب للجمعة بعد الفجر حقا ليومها ، لا بقيد صلاتها ركعتين كما قيل وإحرامى حج وعمره تأكيدا . أو بوجوب لمن وضعف (ق) ودخول مكة والعديد وبعد حجامه ، وندب لو قوف ومنى وطواف وحده وبلا سعى ، وله مع سعى وبعد غسل ميت . أو لا له (ق) ولكل صلاتى أو صلاة مستحاضة ، أو صلاة نهار ، وكذا الصلاة ليل ولو آتت . أو وجب (ق) ولا تقطاع دم طراً الآتية ، وما جاءها قبل الاياس فهو حيض بعد تمامه من الاياس ان دخلت الاياس قبل تمامه ، فيجب عليها الفسل به فقط ، ومن ولدت بلا دم هل عليها غسل (ق) لتام أربعين ان لم يكن لها وقت ، ولتمام وقتها ان كان . أو ان ختمت بثلاثة ايام دما . أو بيومين . أو الا ان بدئت بثلاثة . أو بواحد . أو ان ولدت بلا دم تصلى من حينها (اق) وهو كالوضوء نية واستصحابا ، ولا يضر الذهول ، وترتبا وموالاته وتيامنا مسنونا فيه . أو مندوبا (ق) وتخليل الحية . أو وجب فيهما كايصال الماء تحت الكثيف ، وذكر قبيل الشروع وبعد

وكرها بنوق الثلاث لا باقل ان عدد لكل عضو غسلا ، وان غسل جسده كله مرة مرة حتى تم ، كره له ان يجدد غسلا آخر . أو يعتمد هذا الى ثلاث على ان الجسد عضو واحد (ق) كما اختلف في اعضاء الوضوء أهى فرض واحد أم كل عضو فرض ، وفي موضع غائط أو نجس ، وبكلام ، واكثر الصب ، وتنكيس من الرجلين . أو من السرة . أو غير ذلك الى فوق . أو لا تنكيس يكره الا بين الرأس والجسد فان قدم الرأس لم يضر تنكيس باقى الجسد (ق)

وسن مسح باطن الاذنين اذ الصب مضر ، وغسل مجموع البدن من القرآن ويثبت السنة ان باطنهما يمسح بدل الغسل مرة ، ولو مسح ثلاثا بالرأى كان غسلة تامة ، والوضوء قبله . أو الا رجله ولو كان لغير جنابة كجمعة وكان صلى الله عليه

وسلم اذا توضأ للغسل تارة يغسل قدميه قبل غسل جسده . وتارة يؤخرهما فاذا افاض الماء على جسده تنحى فيغسل قدميه وذلك بأن يغسل عورته قبل بناء على عدم وجوب الترتيب . أو يغسلها بغير يد . أو بها ملفوفة . أو بظفر على أنه لا تقض به . أو يصب الماء من بعيد فيكون كالعرك . أو يصب الماء بلا شد ولا عرك لان ما قل يجزى الصب عليه بلا عرك ، وتأخيرهُ أحوط وغسل اليدين قبل ادخالهما في الاناء ، وافراغ الماء على الرأس ثلاثا تسهلا لغسله وتعد الثلاث واحدة ويفسل بعد واحدة واحدة ، وان غسل ثلاثا ثلاثا كفى للرأس ثلاثها الاولى ، كالتعجيل قبل كل شيء ، وكره أكل وشرب قبله . أولا . أو يحرم إن ولحم وكراث . أو جاز ذلك بلا كراهة ان غسل النجس وتوضأ وضوء الصلاة . أو غسله ويديه . أو غسله وفاه ، وهو وضوء لا ينتقض الاجنبية اخرى وبه تسجد مع الارواح (اق) وعنه صلى الله عليه وسلم « انه يتوضأ الا قدميه ويغسل جسده - أى حتى رجليه - للجنباة ويتنحى ويغسل قدميه » أى للوضوء وكره جابر بشدة دون تحريم عمله شيئا قبل الاغتسال ، وكرهه ضمام بلا تشديد ، ويجزى عن وضوء ان طهر قبل . أولا وهو (ص) لان الخطاب جاء بالغسل والوضوء ، وعلى الاول لا يمس عورته حين الاغتسال لحديث « ايما رجل أو امرأة افضى بيده الى عورته انتقض وضوءه » الا على زعم من زعم ان الحدث فى اثناء الوضوء لا ينتقضه ، وهو مما لا يعمل به ولا يغتفر بقاء قليل فيهما على (ص) وما اقبل بعد الشمال وقبل ما ادبر ، وإن اغتسل قبل البول اجزى . أو ان لم يمكنه (اق) وعن على : ان خرجت بعد الغسل فان بالقبله توضأ والا اعاد الغسل ، وليبل فى قول الاعادة بخروجها بعد الغسل على سوداء فان بانث نطفة اعاد الغسل الا الصلاة ، ولا بول ولا اعادة على امرأة وان اشتغلت بالبول من تيمم فاصبحت قبل التيمم اعادت صوم ماضى ويومها لان ذلك تضييع ، وظهر بلل الحائض والنفساء والجنب ولو من حرام وكره لهم القاء التفت . او منع وهو (ص) او جاز له ان غسله ولو بعد التقطع (اق) ومنعوا دخول المسجد وقرأة القرآن ومس مصحف . أولا . اولهم آيتان بعد

تعوذ فلا يتمهم انه لايجب التعوذ لتقليل اذا تمت الآية او اكثر . اولها . او ان خافتا نسيانا . اوله دخوله مارا . او ابيح هم دخول غير الحرام ان كانوا لا ينجسونه ، ولا دليل لمجيز القراءة في جواز ذكر الله وهو اعظم لان منسم القراءة لحديث ولان القرآن كلام الله وتأليفه (اق) ولهم ذكر القرآن بلا اسماع اذن ولو حركوا الشفتين لان ذلك بلا اسماع اذن تكيف لقراءة اولهم بلا تحريك لها على ان التكيف لا تحريك فيه وهو اصح واحوط كما يأتي للشيخ آخر الكتاب انه : اذا قرب الانزال قال في نفسه ولايحرك لسانه الحمد لله « الذي خلق من الماء بشراً » الآية وكره نوم مع نجس أو بجنابة اذ ترد به الروح من باب السماء فلا تسجد مع الارواح تحت العرش الا ان توضأ كما مر

فصل

الحيض لغة السيلان أو الانفجار لا اجتماع من حيث اجتماع الدم لان ذا واوي ، يقال حائض وحائضة وطاره وطاره . أو التاء في الحيض والطهر بالفعل (ق) وسببه اغانة حواء آدم على أكل من الشجرة عقاباً لها . أو كسرها شجرة الخنطة ورميها . أو عقابها الحية بسلب قوائمها . أو أول من امتحن به اسراييلية لفجرة (اق) وسمى محيضاً ومحاضاً وطمثاً واكباراً وطمساً وعراكا وعركا بفتح أولها وعروكا وفراكا وأذى وضحكا ودرسا ودراساً ونفاساً واعصاراً ، وتحيض الارنب أيضاً والضبع والخفاش والفرس والكلبة

وشرعاً دم أسود ثخين متين فهو آسن أي متغير عن سائر الدماء بلونه ورأخته وثخنه باق ثلاثة أيام أو عشرة او ما بينهما فائض وهو (ص) أو قاطر (ق) من قبل ذات دخول في سبع بموحدة بعد السنين بلا علة وولادة لما دون الآيسة وهي ذات دخول في ستين وهو (ص) أو خمسين . أو خمس وخمسين (اق) أو أقله يومان . أو يوم . أو ساعة . أو دفعة عقبها القصة البيضاء في راجع للعبادة و (ص) بعض

وهما شاذان (ا ق) (ت) بل الساعة والدفعة واحدة في كلام الشيخ ، فتترك الصلاة بالدفعة وينتقض صومها بها وتصبح من الغد صائمة ، ولها صوم يومها ولا يجزئها فلزوجهما الآتي من سفر أفطر خارج أمياله يومه جماعها ، ولزوجهما جماعها بعد الغسل لا قبله الا ان ضيعت حتى خرج وقت الصلاة ، فله قبل الغسل ولا تلقى التفث عند الدفعة ولا بعدها ما لم تغتسل ولا يطلقها ، ولا هي نفسها وكذا سائر ما يمكن مما لا تفعله الحائض ، ولا تعد الدفعة في عدة أو استبراء . أو أكثره خمسة عشر مطلقاً . أو للمبتدئة . أو سبعة عشر . أو ثمانية عشر . أو بحسب قوة المرأة (ا ق) وتسمح بيسرها في علمها عرضاً كراكة ، وان أشكل توطن بشديد حمرة كدم حملة وبقم ، وان رأتها داخل وقت طهرها أو قبل اتخاذ وقت الحيض بان يزيد دم المبتدئة على اثني عشر أو بعد الالاس اغتسلت ندبا . أو حتما (ق) لكل صلاتين بجمع وللفجر وحده . أو لكل صلاة . أو لصلاة النهار غسلة و لصلاة الليل غسلة (ا ق) أو تدع الصلاة بانبت حمرة من الرمل فان ادميت به داخله صلت بلا اغتسال . أو به (ق) والصفرة والكدره وهي دم متغير والترية دونها . أو كماء اللحم (ق) وتطلق على دم لم يبق مدة الحيض وعلى غسالة الدم عقب الطهر والحمرة والغبرة دون الكدره في حكم سابقين وهو (ص) أو الطهر . أو حيض في ايامه فلو جيئت على تمام الطهر تركت الصلاة والصوم . أو مطلقاً فمن حيض ولو في غير وقت الحيض ولو للمبتدئة وعليه فتطعم بهن وتنزل (ا ق) والتيس داخل الحيض حيض وهو (ص) أو طهر (ق) وأقل الطهر ثلاثة أيام . أو عشرة وهو (ص) أو خمسة عشر . أو سبعة عشر (ا ق) وأكثره ستون وهو (ص) فيجوز ان يكون لها أحد وخمسون وقتاً تنسب الي أيها شاءت اذا استحاضت . أو ثلاثة أشهر . أو أربعة . أو لاحد له (ا ق)

فصل

من رأت دم حيض تركت الصلاة والصوم وان طهرت قبل ثلاثة غسلت

النجس واعادتهما وهو (ص) أو لا (ق) وان اتمها أو أكثر الى عشرة اغتسلت وصليت ، وان دام بعدها انتظرت يومين فان لم ينقطع صلت خمسين صلاة . أو عشرة أيام . أو خمسين صلاة مع تمام العشرة باغتسال لكل صلاة . أو صلاتين وتجمعهما والفجر وحده . أو مرة ويندب لكل صلاتين أو صلاة بعد (اق) فان لم ينقطع انتسبت لوقتي حيضها وطهرها ، وان مبدئة فلقرينة في طهرها والاولى القرينة فالقرينة الا ان الخالة أولى من العمة هنا ، لان الكلام في الطهر من الحيض وهو بالام أنسب لا بالاب وان مشركة اذا صدقتها ، أو ميتة أو مجنونة تخبر حال الصحو أو قبل الجنون ، أو أمة ولمسلمة ان لم تجد تصلي ما تصليه ثم تترك عشرة وتنتظر يومين وهكذا سنة ثم تترك اثني عشر وتصلى عشرة حتى يفرج الله

ومعنى كونها مبتلاة انها اشتد عليها ايهام أمر دينها في الصلاة لانه تصلي حينئذ بلا وقت لها وبلا وقت لقرينتها ، أو انه طال عليها الامر واستحكم اذ مرت عليها الفصول الاربعة وهي بدم وذلك ان دام الدم من وقت انتظار واما ان طهرت بعد انتظار فتغتسل وتصلى فان ادميت بعد الستين فحيض لانها أقصى وقت الطهر ، أو قبلها انتسبت اذ لا توقت طهرا على انتظار أو بعده ، وقيل لا تنتسب امرأة اصلا على ان كل دم بعد صلاة عشرة حيض ، فالمبدئة المستحاضة تترك الصلاة اثني عشر يوما وتصلى عشرة

فصل

ان رأت ما يصح وقت حيض فطهرا أقل من عشرة ، أو مخطلاً بدم قبلها وبعدها ، أو على انتظار أو بعده فيما دون عشرة أيام ، اغتسلت وأكملت خمسين صلاة في عشرة أيام وانتسبت كما مر . أو تعطى لدم بعدها (ق) وان تمت عشرة أيام لا خمسون صلاة اتمتها ، مثل ان تطهر قبل الفجر فتزيد مغرب الحادى عشر وعشاءه ، وان طهرت قبل طلوع الشمس تزدهما والفجر ، وان تمت الخمسون

لا العشرة أتمتها مثل ان تطهر بعد طلوع الشمس وتزيد بعد ذلك تسعة فتصلي
 المغرب والشاء والفجر فهي طاهر الى طلوع الشمس ، وأصل حيض المبتدئة
 يومان . أو يوم . أو ثلاثة تضم اليه ايام الدم الخالص قبل احد عشر . أو مع ما
 ينهن من أيام الطهر وهو (ص) لا طهرا فدا بعد ثلاثة لانه طهر قاطع . أو تضم
 ما لم تجاوز عشرة والنفاس ثلاثة . أو يوم . أو هو اصل (اق) وتعتمد بيوم ادميت
 أو طهرت قبل فجره ، أو شمسه وهو (ص) أو ظهره (اق)

وانتظار الدم في الحيض يومان وهو (ص) أو يوم . أو ثلاثة . أو لذات ستين
 فصاعدا خمسة ما لم يكن بينها وبين التسعين على القول بأن وقت الاياس الدخول
 في التسعين أربعة أيام فلا انتظار عليها حينئذ وفي النفاس ثلاثة وغير الدم يوم وليلة
 فيها . أو لا انتظار أصلا (اق) وعدة النطفة التي لا تدوب بالماء ، والعلاقة ،
 والمضغة ، والعظم أربعون يوما . أو أربعة فسبعة فاربعة عشر فاحد وعشرون
 فاربعون (ق) والانتظار في ذلك كله للدم ثلاثة واغيره يوم ، ولا تنتظر من وقتها
 خمسة عشر أو سبعة عشر ؛ وان نزلت عنها يوما فانتظارها يوم ولا يكون للحيض
 الا وقت واحد وتقرر للمبتدئة مرة والطهر مطلقا بها وهو (ص) او بثلاث (ق)

والطهر اما ماء رقيق كالجير أو كائنه أو الفضة وهو اقعد (نا) وبعض ال (م)
 فان جفت معتادته انتظرت بعد وقتها مقدار يوم وليلة أو من غروب لغروب
 وهو (ص) لما تقدم من انه يلغى بعض اليوم (ق) وان جاء الماء أعادت الغسل .
 او لا (ت) هو (ص) (ق) والقصة البيضاء في الحديث هو ما ذكر من الجير أو
 ماء أو الفضة ، واما جفوف بان تخرج الخرقه جافة وهو لمعتادته واقعد عند بعض
 ال (م) على ان القصة في الحديث الخرقه البيضاء نفسها ، وفيه انه لو اريد ذلك
 لم يفد حتى ترى القصة البيضاء لان رؤيتها لا تمنع عنها ، بل يقال حتى تراها بيضاء
 على حالها لم تغيرها صفرة أو نحوها وتأويل رؤيتها بهذا تكلف

فصل

ان استحاضت مبتدئة تركت الصلاة ما ميزت الحيض ولم تبلغ اقصاه ، فاذا تغيرت عنه صلت بدون انتظار ، وان لم تميز تركت خمسة عشر . أو سبعة عشر وصامت . أو عشرة وانتظرت يومين (اق) أو معتادة تميز صلت لا تقطع صفته بلا انتظار ، واغتسلت على حد ما مر والا تميز صلت كذلك واجتنبها زوجها احتياطا ، وان طهرت خمسة عشر . أو سبعة عشر كانت وقتها ، وكذا اقل منهما ، واعادت ما صامت فيها اداء أو قضاء أو كفارة او ندرا ، وما قضت من صلاة أو كانت فيها لنوم عن صلاة في طهر فيقظت في حيض فاخرت اداءها الى استحاضة ولا بد ، أو نسيان الى حيض او استحاضة فأدتها فيها لانكشاف انها فعلت ذلك في حيض ، وذلك قول من قل الطلوع بمرة والا فوقتها ما اعتادت وصح ما صامت وما قضت وليس دم الحامل حيضا وهو (ص) فان تركت الصلاة فبان حملها اعادتها اذ يقطعه كالكبر والمرض والريج والرضاع . أو حيض ان جاء كهاتها . أو مطابقا وترك الصلاة والصوم اذا اوجعت للولادة وجاء دمها ولم ينقطع . أو اذا ركضت للولادة . أو اذا خرج الماء فان انقطع الدم أو الماء صلت واعادت ما تركت . أو اذا خرج بعض الولد أو نصفه . أو كله . أو جميع ما فيها ان تعدد وهو (ص) (اق) وعلى الاعتداد لكل فاذا وضعت وقد كان لها وقت ، فكل ما وضعت قبل فابتداء العدة من الاول ولو لم تبقى الا ساعة ، وتستأنف لما وضعت قبل خروج الوقت وكذا الثالث فصاعدا ، وان يكن لها وقت فكذلك تحسب من الاول أو تستأنف للثاني كما اذا وضعت بعد تمام وقت الاول ، وان لم يكن لها وقت فلم تطهر الا بعد الاربعين استأنفت للثاني لا لما دون الاربعين وأقوال أقصى النفاس كقول الاربعين ومن تسقط ولدا بضعة بضعة فكل ما اسقطت في عدة الاول فواحدة . أو تستأنف له . أو تصلي حتى تضع آخرها (اق)

فصل

النفاس حيض زادت أيامه ، والدفعة تكون نفاسا بمعنى انه ولو لم يعقبها الا تيسر ، أو نحو صفرة لم تصل . أو انه لا تعيد ما تركت ان انقطع قبل أقل وقته وهو عشرة ، وان ولدت بلا دم ولا صفرة ولا غيرها اغتسلت بعد الاربعين ، أو عند وقتها المعتاد ان كان ، أو عند مجيء الطهر قبل الاربعين وكان ذلك لها وقتا فالنفاس أصل برأسه على هذا ولو لم يبتد بدم ولم يختم به . أو بشرط دفعة فصاعداً أولاً وآخرها . أو آخر فقط . أو يوم أو لا وآخرها . أو لا غسل بلا دم فهي تصل من حين ولدت (اق) واكثره أربعون وهو (ص) أو تسعون (ق) وان لم ينقطع بعد انتظاره فكاستحاضة ، وان انقطع قبل الاربعين جاز وطئها قيل بکراهة ، وان رجع قبل تمامها أعادت ما صامت فيها وما قضت من صلاة . أو لا وهو (ص) (ق) كحائض طهرت قبل تمام وقتها وراجعها الدم قبل مضيه ، وان تركنا الصلاة في طهر داخل وقتها ثم راجعها الدم قبل تمامه ، هلكتنا بنيتها ان تركنا الصلاة مطلقا ولو كان الدم لا يرجع اذ لا تدري ان يرجوعه ، وأما بحسب الغيب انه سيرجع فلا تملكنا . أو بنيتها ان يرجع وعملها بمقتضى رجوعه ولا علم غيب لها . أو عصتا وتعيداها . أو لا . أو تؤمران بتركها ما لم يتم وهو لغيرنا . أو هلكتنا بمجرد الترك والواجب عليهما الصلاة اذ لا يكذب الطهر وهو (ص) (اق)

وان انقطع دم عن نفاس ورجع بعد طهر عشرة أيام ، أو بعد اربعي المبتدئة ، أو عادة المعتادة فحيض ، أو قبل ذلك فنفاس ، ومن اغتسلت بلا طهر بين ولا انتظار أعادت اذا جاءها ، أو مضى وقت الانتظار ، ومر أن بعضا لا يقول بالانتظار وعليه فتغتسل قبل ، واذا جاء الطهر بعد ففى الاثر : اذا اغتسلت بعد انتظار الدم ثم جاءها الطهر اغتسلت لما بعد وصح ما مضى ، وان لم تغتسل لما بعد فسد ما صامت بعد لا ما قبل الا ان كانت تقضى الصوم فيفسد ما مضى من الصوم اذ لم يتابع . أو

صح (ت) لا إعادة غسل عليها

ولا يكره وطء المستحاضة وهو (ص) أو يكره مطلقا أو ان كثر الدم الا بعد الغسل (اق) وتحرم الحائض به عمدا عند الجمهور . او في الرابعة . أولا ، ووقف أبو عبيدة رحمه الله فيمن أتاها في دم أو صفرة ولزم كلا دينار ، قيل هو مراد الايضاح بالكفارة وال لعهد ونسبه للمخالفين اذ قل من قال به مناكبي نوح (ت) هو مراده كما بوب له الترمذي وسماه كفارة . أو اللازم نصفه في الصفرة . أو مطلقا . أو التوبة ولا تحرم وهو (ص) وهو ذنب عظيم و (ص) لحديث « من أتى امرأته في حيضها أو دبرها فقد أتى ذنبا عظيما » (اق) والوطء قبل الغسل ان لم تضيع حتى خرج الوقت مثله قبل الطهر . أو لا شيء عليه . أو يتقرب له بشيء (اق) ولا شيء على مقهور أو مداس وجاز فوق السرة . أو جاز ولو تحتها و (ص) لقوله صلى الله عليه وسلم « يحل من الحائض ما عدا الفرج » فقوله صلى الله عليه وسلم « تؤتى فوق الازار » احتياط (ق) ولا تنزين لانه داع للجماع فان غاب زوجها أو لم يكن لها زوج ، أو لا حاجة له ، أو كان أعشى جاز لها ، ولا تنزين المرأة للرثاء أو لمعصية وجاز لمن لا زوج لها تزوج باخبار عنها ، وجاز في بيتها منفردة فيه مطلقا . أو يجوز لها الامتشاط وتقليم الاظفار ونحو ذلك ومنع اقتراقها تعبدا . أولئلا تطول العدة (ق) وصح وعصى موقعه مثل أن يتفاديا ، أو يطلقها ، أو تطلق نفسها منه ان جعل بيدها معلقا لمعلوم ، أو خيرت والنساء كالخائض والغائب يقول اليها اذا كان أول طهرك فانت طالق

فصل

هما اغتسالا كمنجبة بذلك الشعر . أو لزمهما فكه وهو المشهور . أو ان لم يطل أمد الفك (ت) لعل الطول ما فوق الاسبوع (اق) وغسله بالرمل أو الطفل ندبا ، ومشطه وجمعه فغسله فستره . أو لا يجب كما لا يجب تفريش ثوب له ان غسلت في

جار (ق) وستر التفت بدعة منهي عنها موافقة لليهود وروى « ادفنوا دماءكم واطفأركم وأشعاركم لا تلعب بها السحرة » وهذا أمر بالدفن ولو امن السحرة في حينه ، لانه ولو امن لكن قد يجدها الساحر اذا لم تدفن ، ويجمع بأن النهي عن الدفن حيث امن السحر والامر به حيث لم يؤمن ، واذا كان لا يعلم صاحبه فقد امن لانه انما يسحر الانسان في شعره مثلاً لا في مطلق الشعر فافهم ، ومن أكلها أو فقتها أو أحرقها لزمه الهلاك والمغلظة والدية وهي نظر المدول . أو لا بالتفتيت (ق) وليس عدم الدفن تفتيتاً

فصل

التيمم بدل من استنجاء ووضوء واغتسال (نا) . أو لا منه ولا يصلى حتى يجد الماء فيقضى وهو باطل (ق) ويجوز قبل الوقت قياساً على الوضوء اذ هو اصله . أو لا اذ هو للضرورة فلا يجوز قبل الاضطرار ، وهو وقت الصلاة كما لا تؤكل الميتة قبله ، ولا تستصحب لا قياساً على الصلاة اذ قياسه على اصله أولى منه عليها وهو (ص) أو لا يجوز قبل الوقت لمن لزمه نجس كسلس بول (اق) وهو كالوضوء موالاة ، وترتيباً ، ونية ، والصحيح وجوبها على انه غير معقول المعنى وهو (ص) ومن قال معقول المعنى بناء على ان الوضوء معقول المعنى وهو النظافة وهو بدل منه ، لم يشترط النية وان لم ينو الصلاة بل رفع الاحداث جاز ، والاولى ان ينويها وعلى عدم اشتراطها يجزى التيمم لتعليم او معصية أو صلاة مضت

والاسلام شرط صحة التيمم والوضوء والغسل ، على ان المشترك مخاطب بفروع الشرع وأصله . أو شرط وجوب على انه مخاطب بالاصل (ق) ومسح الوجه واليدين من القرآن ، وتأخيرهما عنه وتجديد الضربة وكونها الكفين من السنة ، ووجب طلب الماء ان لم يتيقن عدمه وهو (ص) أو لا (ق) وان لم يتيقنه أو رآهم يتيممون ولم يعلم العدم أو مرض أو نزل على من نزل على غير ماء وصلى بلا طلب

أعاد الصلاة ولو لم يجد الماء والتيمم ، اذ الاول لم يبح ، وان حدث بعدها أو تذكره في رحله أو وجده حيث يصل اعاد . أو ان في الوقت . أو لا (اق) ولا طاب على خائف ولو جنونا . أو ان لم يخف على مال (ق) ومريض وقبل الوقت . ولا يكاف قوة غيره وانما يعيد من ضيع أو خالف ما امر أو فقد الماء لسفر معصية ، ويتيمم آخر الوقت . أو ان لم يأس أولاً . أو ان أس وان رجاً فآخراً ، والا فوسطاً وهو أعدل (اق)

ومن خاف من اللصوص خوف شك لا ظن ولا اشارة أعاد في الوقت ، ويطلب طلباً لا يضره ولا رفقته ولا يخرج الوقت . أو ان طلب معيشة فيلين . أو ميلاً . أو نصفاً . أو غيرها فيلاً . أو لا طلب على طالبا (اق) وسبعة أشخاص . أو بيوت . ولو أكثر من معه وان يخرج الوقت بإطلاع الماء ، أو استعماله فعل وهو (ص) أو تيمم وصلي ، ثم فعل وأعاد . أو لا اعادة (اق) ويجزى في الطلب من صدقه ، وهو فرض كفاية ، ومن لم يخف فوت الوقت ولا الرقعة ولا عدواً أو سبباً ، لزمه ان يصل الماء ان قدر ولا يجزى تيمم المشرك والمجنون والصبي ووضوء قبل الاسلام والصحو والبلوغ . أو يجزى وضوء الصبي قبل البلوغ لما بعده وهو (ص) لأنه تصح عبادته ويثاب عليها ، ولأن المكاف يتوذاً للنفل ويجزيه للفرض ، لا كتيممه لانه لا اضطرار وجوب الصلاة ولا اضطرار عليه (ق)

ويتيمم مسافر جنب فيطلب ويهيء مفلساً ، ومريض لم يجف فيجفف ، ومريد تبريد أو تسخين ، أو لا عليه كتيمم يطلب أو يهيء يفعل ما يدرك ، ولو بطاع الفجر ان اعده وضاع بلا تضييع . أو يجب عليه في الطاب (اق) ويتيمم ذو ماء احتاج اليه ، أو أصحابه أو دوابهم طعاماً أو شرباً ، وخائف ضرراً باستعماله كنتف شعر ، وتبدل لونه . ولو الى سواد وتأخر براء ، وان كان لا يستغنى عن الماء الا بشقة عظيمة أو فوت عضو أو نفعه أو مرض ، تيمم وان استعماله خائف ضرراً فضره هلك . أو عصي ان لم

يت (ق) وواجده بضمن. أو ان زيد. أولا الا أن احتاج لثمنه في سفره (اق) والحي المضطر للماء للطبارة، أولى بماء بينه وبين الميت بتقويم. أو يعكس والتيمم الآخر (ق) بطريق الارشاد، وأما على المشاحة فبالقسمة اذ لا يبيع الا براض، وان كان لاحدهما فقط فهو له لا لغيره الا ان اضطر الى شربه، فيعطى القيمة، أو يشربه بلا قيمة كما انه من اضطر فلم يجد الا مال غيره، فنجى نفسه به وغرم. أو لا يغرم ولو ابى قائله حتى يأخذ منه ما ينجيه، وان وجدته وميتة قدمها. أو قدمه بلا غرم. أو به وعليه فليوص به، وان لم يجد كتبه ولو في الارض (اق)

ويستعمل الماء في عضو صحيح، ويتيمم لعليل طاهر. أو يتيمم ولو نجساً ولو من غير أعضاء الوضوء، وان كان غطاء مسح عليه. أو للكل. أو يستعمل فيه ولا يتيمم لعليل و(ص) الشيخ، ولا سيما ان نسي التيمم حتى صلى، اذ لم يخاطب العضو العليل بالغسل، وفيه أنه خوطب بالتيمم فليتيمم له، ويفسل الصحيح المخاطب بالغسل عملاً بالآيتين، وهو الصحيح عندي، وان كان نجس في بدنه مطلقاً تيمم ولا يتوضأ (اق) ويمسح على العضو العليل الطاهر في الوضوء والغتسال مسحة، ونجزي ممن زكّم ومسح على رأسه في الغتسال، وان كان يضره غسل بدنه اجزى مسحه عن الغسل، واما الموضع الصحيح ان مسح ثلاثاً فكغسلة واحدة، وينزع النجس بما وجد من ماء أو غيره كتراب، ويتيمم لوضوء وغتسال، وان وجد بعد زوال النجس ما يكفي الوضوء فقط او الغتسال فقط قدّم لانه الحدث الاكبر، وان وجد قليل غسل به في الحدث الاصغر والا كبر وجهه فيديه وهكذا الى حيث بلغ، ويسمى تيمماً ولا يتيمم للباقي. أو له (ق)

ويمنية رفع الاحداث ليعم ما لم يعلم به وما نسي، وان خص اجزاه ان لم يعلم بيباق، وان تذكر اعاد مثل أن ينوى رفع حدث التيمم فيجزيه، ان لم ينقض له الا هي وان كان غيرها ولم يذكره أو نسيه بعد أن علمه أعاد ولم يعتذر في النسيان، لان

له نية تيمم ما نسي ولم يستعملها ، فمن كان يستغفر من الذنوب عموماً وخصوصاً اجزاء عموماً فيما لم يذكره ، أو لم يعلمه ، ومن يخص ذنوباً لم يحزه لما لم يعلم ، أو نسيه إلا ان ما لم يدرك بالعلم النقض فيه يعذر في عدم تخصيصه ، وفي عدم تميمه يشمل وضوء أو تيمماً

وهو بتراب وحجر ومدر ومعادن وغير ذلك مما هو في الارض . أو بالتراب المنبت وان لم يكن فالرمل والادق حجر وهو (ص) لحديث « وتراها طهوراً » المفسر للصعيد في الآية وفي حديث « الصعيد كافيك » لا يقال الحديث جار على الغالب ، لان الآية غير نص في العموم وكذا الحديث الآخر ، بل المتبادر من لفظ الصعيد خصوص التراب لأنه المشهور في الاستعمال في كلام العرب ، وأحاديث النفث تنافي الحجر . أو بما كان دقيقاً ولو جيراً أو زرنيجاً مدقوقاً أو حجراً مدقوقاً (اق) وبديل على أنه لا يجوز بحجر ونحوه مما لا يلتصق باليد قوله تعالى « فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه » فقوله عز وعلا « منه » ظاهر في أنه يلتصق باليد منه شيء ، ويقدم التراب فالرمل فالسبخة فالخصى فالحجر فالفتخار فالنبات غير المعمول فالمعمول فقير النبات كالصوف فالبدن أو يقدم التيمم بالماء على التراب لمن لم يقدر على استعماله ومن عدم ما يتيمم به فبالهواء بناء على انه جسم لطيف لا عدم وهو (ص) أو ينوي تيمماً أو وضوءاً مثلاً (اق) لا بنجس أو ما عليه أو على قبر ولو رفع عنه ولا اذا كان النجس في الجسد يابساً حتى ينزع وهو (ص) او يجزى قبل نزع (ق) ولا بمسروق وواقع من تيمم ومغصوب وطين ومبلول ان ارسل مضموماً لم يفترق قبل وصول الارض وتراب نمل اذ يورث الوسواس ، ويجزى ولا بيد رطبة أو وجه كذلك ولو يرق الا ان خاف خروج الوقت ، أو كان البلل في أقل من النصف أو لا يمسك التراب ولا يبتل به ، أو نجسة ، ويفرق الاصابع على التراب ويرفع اليدين مقرونتين بالابهامين أو غير مقرونتين بعد انفضهما خفيفاً واحدة بالآخرى أو بغيرهما أو بنفض كل على حدة أو التنخ فيهما ، الى الوجه قائلاً « الله أكبر » ويعمه وما بين المنخرين

ويضرب ضربة ويمسح ظهر كل بياض الاخرى ويبدأ باليمين ندبا وبمنى كل . أو اعلى . كل (ق) وهل يمسح بطنها بها (ق) وصرح به الشيخ في الواحدة اذا قطعت الاخرى وفيه اشارة لمسح باطنى الصحيحتين ولا تخليل . أو ندب (ق) واجيز بواحدة . أو اصبعين . أو اصبع ان عم ويكره مسح الوجه منه . أو لا واذا صلى مسحه قطعاً ان شاء (اق)

ولا تضر مخالفة ما حد اذا عم ، وان عم المسح دون التراب في الوجه أو في اليدين جاز بأن يزول تراب اليدين في أول مسح الوجه أو وسطه مثلاً ولا يسن نفث اليدين . أو النفخ فيها بعد ضربتها لهما ولا يفسد التيمم ان نفث (ق) وان قطعت كف أو فسدت أو ربطت تيمم بواحدة لوجه ثم وضعها بطناً وظهراً في الارض ، أولاً بطناً ، أو يمسح بالسائلة على باطن ذراع المقطوعة وعضدها ان قطع الذراع ، وان بقي بعض الكف تيمم به مع الصحيحة ومسحها به وايها بها ، وان قطعنا فلا تيمم أو ينويه أو الوضوء مثلاً ، ويمسح ملفوف ملفوف لعذر . أو ان لفت الكف مسح على معصمها (ق) وينقضه لفقد الماء ، وجوده ، والمرض الصحة واو في صلاة . أو صحت وصح لها فقط وندبت الاعداء في الوقت ولا تشرع بعده وناقض اصله ، فلو تيمم جنابة على حدة لم ينقضه الا جنابة اخرى ، أو لحيض لم ينقضه الا حيض أو نفاس أو لنفاس لم ينقضه الا حيض أو نفاس ، وان قرنها واستنجاهاً ووضوءاً أو اثنين منهن بتيمم انتقض للكل بناقض واحد وهو (ص) أولاً ينتقض الا ما حدث ناقضه ، لانه يجب تكرير الطلب لكل صلاة ، ولانه لا يجوز قبل الوقت ، وفيه ان التكرير مخافة وجود الناقض وهو الماء فان لم يوجد فهو باق ، ولم يحز قبل الوقت لانه للضرورة ولا صلاة قبل الوقت فضلاً عن أن يضطر اليه ، وفيه أيضاً ان التعليل بذلك لا يشمل تيمم المريض ، فيحتمل قول بكفايته للمريض لكل صلاة ما لم يشف أو يحدث ناقض ، ووجوبه لكل صلاة على من تيمم لعدم الماء . أو يتيمم لكل صلاة ان لم يجمع (اق)

وعنه صلى الله عليه وسلم (هو ظهور المؤمن ولو الى عشر سنين) أى ولو بقى
بلا حدث عشر سنين وعليه الشيخ . أو المراد ولو بقى على التيمم مرة بعد اخرى
عشر سنين (ق) وفى الاول مبالغة عظيمة لأنها ممكنة ولو كان لا اعتاد ولا تقع ،
ولا يتيمم بتراب وقع من مسح وجهه أو يده الا ان قل وكان غيره اكثر فهو كالماء
المستعمل . أو جاز (ق) والنفل كالفرض . أو جاز بتيمم ولو مع وجود الماء . أو العبد
والجنازة فقط ان خاف فوتهما ومن النفل السنن (اق)

باب

الصلاة فريضة قبل الهجرة بسنتين وسنة ونفل ولا ينفل من عليه فرض خرج
وقته أو ضاق قالوا لا يثاب (ت) يثاب عليه ان أدى الفرض بعد كما يثاب على
حسناته ان تاب من كبائره ، وكما تصوم عائشة نفلاً وقد أخرت قضاء رمضان الى
شعبان وكرهت بدفع البول والغائط والريح وهما أشد لا تتقاهما فكانهما صرا في ثوب .
أو بطلت . أو ان حرك رجله . أو ان أحدث . أو ان كان لا يفتقه ما يقول ولو علم أين
هو كغلبة الهم (اق) (ت) صحت ان لم يدخل كذلك ما لم يحدث ، وله التعمد ليزان
ان حدثن له حدثاً ولم يدخل بهن ، ويقرأ فى حينه لانه فى اصلاح الصلاة وان لم
يكن حيث يقرأ القرآن كرر ما هو فيه من ذكر ، وان مس عورته من فوق الثوب
ليزان انتقضت ، وبالعيب وتحدث النفس بامور الدنيا والنفات لا يري من خلفه . أو
بطلت بهن وهو (ص) (ق) وكل ذلك عمد ، وأما بلا عمد فلا تصح الكراهة لانها
من الاحكام الخمسة ، وهى فى حق المكلف والساھى غير مكلف ، وصحت ان
التفت مخافة غروب أو طلوع وبكف الثوب والشعر . أو يفسدها . أو أن بعد
دخولها (اق)

ويفسدها كلام اجماعاً بغير القرآن لغير اصلاح لها . أو لا ينتقضها بلا عمد . أو
يجوز ان يقول الامام فى الاستخلاف تقدم يانلان ، وهذا محط احترازی بقولى

اجماعاً ، ويقولى لغير اصلاح لها وقول تقدم يافلان قول ابن اسحاق ، والمشهور الجنب ، والاكل والشرب وان قُلْتُ ، وان تكلم بالقرءان امراً أو نهياً أو اخباراً فى اصلاح صلاته بالقرءان كقول من رفع مثلاً « اذا قتم الى الصلاة » ان يسمعه فيجيبه بالماء ، لم تفسد على ظاهر الشيخ . أو نافق ناقضها عمداً بلا عذر وفاعل كبيرة ولزمه وضوء ومغلظة عند موجبها بكل كبيرة . أو مرسله . أو صدقة ما (اق)

واذ ورد الحديث بمغلظة لزمته ، وان خدش وسفح أو قاء أو رصف غسل وتوضأ وبني ان لم يتعمد ، وان نجس بهن ثوبه أو عضو آخر فسدت . أو يغسله . ويتوضأ ويبنى . أو تنتقض بالخدش (اق) ولكن يتعسر غسل القىء من الثوب رطباً فليبدل ثوباً ان لم يستره آخر ، ولا اعادة على من دخل مكاناً طاهراً أو لبس ثوباً طاهراً ثم نجس ولم يقدر على التحول والنزوع وهو (ص) أو يعيد ان قدر فى الوقت (ق) والمتنجس أولى من الذهب والحرير للرجل والنحاس والحديد والرصاص ونحوهن . أو بالعكس (ت) هو (ص) فيما عدا الاولين للنص عليهما بتحريم لبسهما فلا يسهما كمار . أو لا تفسد بملاقة غير المتنجس ولو اختياراً ، والريبة أولى . أو هى كالحرام فمن أولى منها (اق) والمشكوك فى نجسه مقدم على متيقنه

ويعيد واجد نجس مداخل نوعه ، وهو أحوط . أو خمسا . أو الاخيرة . أو لا ان أمكن حدوثه بعد وان لم يخاطب فخمسا . أو واحدة . أو لا كذلك (اق) وان لم ينجس أثوابه صلى بكل على حدة . أو بمظنونه طاهراً (ت) وهو باطل اللهم إلا ان راعى اصالة الطهر مع التقوية بالظن (ق) وان غسل جهة النجس أو قطعها كفى ان تعينت ، وان علمها وسطاً وشقه نصفين فلعلها انتصفت ، وان حدث ناقضها اعاد من الاحرام بعد نية الدخول واجمال النية عندى . أو يعيد غير الاقامة (ق) وان حدث ناقض الوضوء ، أو تبين انه من أول علي غير ما تجوز به أعاد السكلى ، ويصلي بنجس اضرورة كجوف كلب مذبح يجعل فيه رجل نهشتها أنمى (ت) اشتراط

الذبح ، قرية بالقول انه طاهر تحله الذكاة ، ولا تخاف مخالطة ذلك عن تنجس ، أو اشتراطه وقد حكم بتنجيسه وكونه حراما تسهيل لموته لقوله صلى الله عليه وسلم « اذا قتلتم فاحسنوا القتل » وفيه انه يحرم المداواة بما هو نجس بالذات ، وكخرقة طاهرة تجعل على جرح ينجسها فلم يطق نزعها أو احتاجها صونا عن النجس ويجعل لكل صلاة طاهرة ولو ينجسها . أو تكفي واحدة (ق) وإن لف بنجسة فلم يطق نزعها صلى وأعاد ، وإن نجس طرف ما يصلي عليه أو تسفل لنجس أو علاه خلف أو جانب ، فسدت واختار أبو سهل صحتها ، وإن مس ثوبه نجس يابس فسدت وهو (ص) أو إن علاه النجس . أو مس طرفا طاهرا من نجس فسدت . أو صحت (اق) وإن باشرت رجله أو رأسه طاهرا متصلا بنجس فسدت . أو إن لم تتم سبعة أذرع . أو ثلاثة . أو ذراع . أو شبر . أو إن باشره (اق)

ولا يصلي في قبر ولو استوصل إلا أن كان بتعد ، أو لمن لاحق له كمشرك وباغ وأقلف وسقط وزال النجس ، وكرهت في طاهر من مزلة ، أو مجزرة وحمام وقارعة طريق لئلا يؤذى ، أو يؤذى بجراحة أو غيرها وفي واد جالب من بعيد لئلا يفرق . أو يفسدها وفسدت في طريق الدواب للنجس وعلى الكعبة وفيها . أو صحت فيها بمقابلة بابها . أو إن نفلا . أو إن صلى في موضع من ذلك شاكاً في طهارته لم تجز حتى يعلم طهارته (اق) ونهى عنها في معطن الابل لنجس وهو (ص) أو نفار . أو زفورة . أو خلقها من الجن أى من أعينها . أو الاستتار بها في العادة للحاجة (اق) وكرهت . إن طهر ، وجازت في مأوى الغنم مالم يثبني البول ، ولا بد بستره كثلاثة أشبار ، أو ذراع من نجس في أقل من ثلاثة أذرع إلى موضع السجود وبسترين طاهرين عن الكيف عند جنبنا ، ولو ثوبين في أقل من سبع . أو بواحدة . أو صحت بلا سترة مالم يمس النجس مطلقا (اق) ويعتد بمجاره إن لم ينجس أصله ، ولو ثلاث عذرات مجتمعات فصاعدا ، ولا تجب السترة إن بعد النجس ثلاثة . أو سبعة . أو عشرة .

أو خمسة عشر (اق) وتكره قرب نجس خلفاً أو جانباً بلا مس ، ويكره مغسل طاهر في أقل من ذراع إلى موضع السجود ، وحرم تنجيس حريم المسجد وهو ثمانية عشر ذراعاً . أو أربعون . أو ثمانون . أو ذراعان (اق)

وبطلت بمغصوب ومسروق ، وفي المغصوب لأن صاحبه ممنوع عنه فلا يباح منه ما يباح حين كان في تصرفه . أو صحت فيه لبقاء حديث « صلوا حيث ما أدرتكم الصلاة » . أو لغير الغاصب لأن قعوده فيها ومشيه واضطجاعه فيها محررات عليه ومماص وكذا وقوفه وهو (ص) كما حل لغيره الاستنفاع بما يستوي إليه كظل ، ولا تدخل الدار المنصوبة على (ص) باذن الغاصب ، وصحت في طاهر من بيعة وكنيسة لتمثال فيه . أو منعت . أو بطلت فيما بني بعد الاسلام (نا) و (ص) بعض ووجه المنع أن ذلك إقامة لشعار الكفر وتقوية له (اق) والمراد بما بعد الاسلام ما بعد بعثته صلى الله عليه وسلم ، وفسدت فيما فيه تمثال . أو أن كان من قدام (ق) ولا يضر تمثال غير الحيوان ، أو تمثال الحيوان بلا رأس وضر رأس بلا جسد

وهي على الأرض لمزيد الخضوع ، وما أثبت لمزيد الحفظ على الصلاة ، ويتعين إذا ضرت الأرض ، والأرض أولى عند عدم الضر ، وبطلت على غيرها كهصوف وجلد وكل ما يصلى به (نا) . أو صحت . أو كرهت ونسب لنا وللاكثر وذلك في القيام والسجود وغيرها . أو يعتبر السجود كما في بعض اللقط وظاهر الشيخ هنا (اق) وكذا الخاف فيما لا تفسد بمسه كسبخة وملح وشب ونحوهن من المعادن وجص ورماد ، وفسدت عند الأكثر . أو كرهت بمس نحو حديد وورصاص ونحاس وقزدير ولو بشعر أو ظفر عندي . أولاً بهما واجيز ذلك لامة متزوجة لا تجد ماتزين به لزوجها ، وعن الرجل بمس ذهب وحرير كذلك لاعنها ، وصحت على فضة (ت) هو (ص) أولاً للسرف ولا تفسد بمسها . أولاً بمس شيء من ذلك كله (اق) وفسدت على ثرى يلصق به ومغير كجص يلتصق . أولاً (ق) ونجوز على ذلك كله مخلوطاً بما غلبه أو مفرشاً عليه وكرهت على طعام بلا حائل وفسدت في غير ممكن كاف

فصل

أول الظهر وقت ظهور انحطاط الشمس عن نهاية ارتفاعها ، وليس تباطؤها عند المتوسط ومقاربتة لارتفاع وسط السماء لان هذا التباطؤ يشاهد في كل موضع ، ولو في أقصى المشرق أو أقصى المغرب وأيضا لو كان لذلك لتباطأ عند الدلوك ، ولا لوقوف الشمس لانها لا تقف هناك ، ويعرف بان ينزل شرقا ظل معتدل مقابل بطرفه للقطب ، واذا ساواه فالعصر وبخروج ظل معتدل في مستو عن دائرة بعد انتهاء النقص ، واذا ساوته الزيادة فالعصر ، وبان لا يرى الشمس يسيراه مستقبل القبلة غاضا يمناه ، وبقطع اكثر السماء ولو شتاء عندى . أو صيفا (ق) وبزيادة أربع حبات من خمس في الاصبغ من اثني عشر في القدم على أربعة أقدام في كل يوم من أول النصف الثاني من شتنبر ، وبنقصهن في كل يوم من أول ينائر ، ونقص حبتين في كل يوم من أول ابريل ، واذا دخلت الشمس المنعة فالقمة خمسة أقدام ونصف الاقيراط قدم ، وينقص كل يوم قيراط الى الزبنان ، فيزيد كل يوم قيراط الى النعائم ، فقدمان وسدس ، والافضل الابراد في شديد الحر والتعجيل في غيره أو تأخيرها للجماعة بربع القامة (ق) وآخره مساواة الشيء ظله بعد ظل الزوال . أو مقدار الظهر قبل اصفرارها . أو غيوب قرننها وهو أن يتصل طرفها بالارض أو الماء ولا يرى السماء بينها وبينهما (اق) وتشتركان في أول الثانية . أو في آخر الاولى بقدر أحدهما (ق) ومثل ذلك بين المغرب والعشاء فعنه صلى الله عليه وسلم « لا يدخل وقت صلاة حتى يخرج وقت الأخرى » فلا شركة وروى انه صلى الظهر في وقت صلى فيه العصر أمس ، فقليل قدم العصر عن وقته ، وقيل أخر الظهر والاول أولى لان الاصل ان يبين أولا وقت العصر ثم يرخص في التقديم

صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر أول وقتها والعصر أول وقتها ويوما صلاهما آخر وقتيهما وقال « ما بين الاول والآخ وقت لها » وصلى يوما الظهر أول

وقت العصر ويوما صلى العصر آخر وقت الظهر وكذلك بالمغرب والعشاء ، ودلوك الشمس زوالها عن وسط السماء فالصلتان ممتدتان للغروب على هذا . أو الدلوك زوالها كلها فالمراد المغرب (ق) وعلى الاول غسق الليل اقبال الظلمة ، والظاهر في اختلاف الاحاديث بالاوقات انه صلى الله عليه وسلم بين وقت الاختيار ووقت الضرورة

والمغرب بزوال حمرة شرقا وقبلة ، ومساواة مغيبها بنيره وشماع في قمر ، وان كان سحاب فبعدم عد خشب البيت ، أو ظهور نار فيه ، أو تنكر الوجوه ، ويعتمد لغيوب الشفق الاحمر . أو ثلث الليل . أو نصفه أو كله الا انه تختص العشاء بقدرها من آخر وبه ابو الربيع . أو قدرها بما تصح به (م) . أو ركعتين بعدها . أو أربع وما بعد على الاقوال الثلاثة ليس وقتا للمغرب ولا للعشاء كما ان ما بعد غيوب القرن ليس وقتا للعصر ولا للمغرب . أو ما ميزت الشاة من الذيب بان يكون يميزها عنه من مكانه لو كان نهارا . أو موضع الرمية (اق)

وتعجيله أفضل وحديث « لاتزال طائفة من امتي على الفطرة ماصاوا المغرب قبل أن يروا النجوم » ترغيب لا ايجاب لصلاته صلى الله عليه وسلم يوما المغرب قرب العشاء ويوما أول وقت العشاء ، واعتناق عمر ثلاثة أعبد لتأخيرها لها حتى رأى ثلاثة أنجم زيادة ورع لا ايجاب والا كفته رقبة ، بل لاتلزمه لتأخيرها صلى الله عليه وسلم لها الى مامر ، والقول بان أول المغرب ارتفاع سواد المشرق قدر رمح غلط ، ولا ينفل قبل المغرب وبعد دخول وقتها ، وقد كانوا على عهد صلى الله عليه وسلم يصلون ركعتين وتقضى فيه بل تؤدى المتذكرة والمستيقظ عنها فيه ، وقيل بعد صلاة المغرب

والعشاء بفناء الاحمر (نا) و (م) و (ش) وهو (ص) لحديث « وقت العشاء غيوب الشفق » والشفق الاحمر . أو ذهاب الابيض بعده عن موضعه (ح) لانه يغيب

عن كل افق بعد ما بدا فيه ولو كان دائماً يتبع الشمس ، فهو بعد الاحمر كالمصدق
بعد الكاذب ، فكما لا يعد بالكاذب بل بالمصدق صبحاً ، لا يعد الا بالابيض بعد
الاحمر عشاء ، وفيه انه قد يقال الابيض بعد الاحمر لا يعتمد به كما لا يعتمد بالكاذب
لان كليهما مستطيل فليعتمد بالاحمر قبله لان فيه بعض عرض كما اعتد بالمصدق
المتعرض ، ففي آخر الليل كاذب فمصدق فاحمر فشمس ، وفي اوله شمس فصفرة
فخمرة فابيض . أو يتصل بصلاة المغرب (اق) وعنه صلى الله عليه وسلم « صلى العشاء
عند مغيب القمر ليلة الثالث » وذلك سبع الليل ونصف سبع ، وان كان السحاب
في مغيب الشمس فبظهر وورصفار النجوم والافضل تأخيرهُ وهو (ص) أو شتاء ورمضان .
أو تمحيه . أو ان اجتمعوا (اق) وآخره الثلث . أو النصف . أو الفجر وبه ابو
الربيع فأخر الليل بمقدار العشاء مشتركاً بينها وبين الوتر وان صلى فيه العشاء أجزته
وعصى بتركه الوتر على القول بوجوبه ، ولا يجوز له الاشتغال به فيفوت العشاء (اق)
الربيع بن حبيب أبو عمرو كل صلاة بوقتها فإزم تاركها كفر ومغلظة بدخول
الثانية واختاره أبو عمرو عثمان بن خليفة والمعتمد (نا) اشتراكهما ، والفجر بالتشاور
الضوء والافضل تبادره . أو الاسفار لقوله « اسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر »
وهو آخر الوقت الاختياري . أو يبادر ويطل اليه وآخر الضروري ظهور الحمرة في
المغرب وزوال الضوء من القمر . أو انصالحا بالاجرام السفلية (اق) والضروري
مقدار الصلاة من آخر وقتها وما قبله اختياري ، وتوسيع الوقت منة وكله وقت
وجوب (نا) و (م) و (ش) أو تجب اذا بقي قدرها وتجزى قبله (ح) (ق) وقوله
صلى الله عليه وسلم « أفضل الاعمال الصلاة لاول وقتها » مخصوص بقوله صلى الله
عليه وسلم « اسفروا بالفجر فإنه اقوى للأجر » وبقوله صلى الله عليه وسلم « لولا ان
اشق على امتي لأمرتهم بتأخير العشاء الى ثلث الليل » ويروى « الى نصفه » وقوله
« ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم » الا انه قد يقال هذا الاخير للاباحة

والتسهيل لا لكثرة الاجر ، ومعنى ابردوا ادخلوا في البرد كما ين اذا دخل اليمن
وأصبح اذا دخل الصباح

وهذا الابراد استحباب الأجر . أو ارشاد المصلحة اذ به يتوصل الى تجويد
الصلاة . أو لاجوب . أو يخص بالجماعة ، والتعجيل في حق المنفرد أفضل وبه أكثر
المالكية والشافعية . أو يخص ببلد الحار (ش) مقيدا للجماعة بمن يأتون من بعيد . أو
ابردوا صلوا أول الوقت كما يقال برد النهار لاوله ويرده « فان شدة الحر » الخ ،
واحتجوا بأن أول الوقت فيه مشقة فهو أعظم أجرا ، وفيه ان الاعظمية لا تختص
بما هو أشق مثال ذلك من مذهبهم لا من مذهبننا انه يجوز التمام في السفر والقصر
وهو أفضل من التمام واختار بعض تأخير العصر في الحر الشديد الى ذراع بعد القامة
فذلك تسعة أقدام ان قلنا القامة سبعة أقدام ، أو ثمانية ان قلنا ستة وان اشتبه الوقت
بنحو غيم ، أو سحاب استدل بنحو الورد والصنعة في الأمس وقبلة مما قرب ،
ولا يظهر فيه التفاوت وبظهور نجم لا يظهر الا ليلا ، وبصفرة قر ليلا أو نوى الجم
اذا ظن دخول وقت الاولى (نا) كسافر ومريض مثقل وذى نجس لا يرقى
وخائف فوت نفس أو مال وذى عذر بين وجمع ولو في أول الاولى ، أو آخر الثانية
بنية قبول الرخصة واحياء السنة وان بنية الراحة فاته ثواب نية احيائها ويقم للاولى
وينويها والثانية ويوجه لها واذا سلم اقام الثانية ووجه وان فصلها بغير ذلك اخرها
لوقتها . أو لا الا أن تكلم أو أكل أو شرب أو اشتغل بغيرها قدرها . أو لا ضير
بيسير كلام لا بد منه (اق)

وتصلي بعد العشاء سنة المغرب والوتر وجاز تأخير الوتر وينوى الجمع اول وقت
الاولى . أو ينوى ولو وسط ما بينهما . أو ما لم يحرم للاولى . أو ما لم يدخل وقت
الثانية (اق) وافراد المسافر اذا أقام ببلدة ندب . أو واجب (ق) ولنوى الجمع
التفريق ولو أحرم على الجمع الا ان أخر لاخر الوقت فليس له فان أحرم عليه فصل
بشيء كدعاء أو كلام . أو لا جمع للمسافر ، وجاز في عرفة والمزدلفة اجماعا ولو ان

وطئها أو لا يجوز الا فيها (ح) (اق) وما للفجر الا الاجتهاد ولا اعادة الا ان تبين انه صلى قبل وقته ، ولا يصلى عند طلوع الشمس حتى ترتفع قدر رمح أو قامة واستوائها حتى تزول وغروبها حتى يكمل ولو صلاة نيم عنها أو تذكرت وهو (ص) أو يصلى الفرض مطلقا . أو هو والسنن (اق) ولا بعد طلوع الفجر الا وتر الليلة . أو الا اياه وعشاءها . أو اياها وكل فرض يقضيه ، أو نسيه أو نام عنه (اق) ولا بعد صلاة العصر . أو الا المنوم عنها والمنسية والمقضية وذات سبب كزلزلة وخسوف وموت وهو (ص) أو الا ذلك وقضاء السنن (اق)

ومن صلى فريضة الفجر قبل سنته خوف فوت الجماعة أو الوقت صلاحها عقب التسليم ان بقى الوقت . أو موسعة ما لم يكن الطلوع . أو يؤخرها الى كماله ولا حدها . أو حدها الزوال (اق) ولا يلزم من طهر من حيض أو نفاس أو افلق من جنون أو انحاء أو بلغ أو اسلم فى الاصفار وعند الطلوع العصر والفجر ، وان بقى للغروب أربع بعد التطهر . أو بدونه (ق) فالعصر أو خمس فهو والظهر ، أو ان ركعة فكلهما . أو ما عليهم الا ما يدركونه بوظائفه قبل خروج الوقت فان بقى مقدار خمس ولو بعد التطهر فالعصر فقط . أو ان أدرك الركوع منها . أو ان أدرك الاحرام لزمته ، ويدخل الصلاة فاذا خاف الغروب أمسك الى ان يتم . أو يمضى ان تمت ركعة . أو ان ركع . أو ان كبر للاحرام لحديث « من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدركها » على اختلافهم فى الركعة ما هي . أو لا يدخل حتى يتم وكذا الفجر للطلوع (اق)

ويعتد بالمشرك من حين أسلم لا من حين التطهر لانه مخاطب بفروع الشريعة (نا) وهو (ص) فهو مخاطب بالصلاة من أول وقتها . أو من حين التطهر لان الاسلام جب له ما مضى من الوقت (ق) ، ومن اخرتها حتى لا يبقى الا قدرها وحاضتها لم تلزمها عند (ح) لان وقت الوجوب عنده مقدارها من آخر فكذا ان اخرت

فنفست أو اغشى عليه أو مات أو جن أو كان نحو ذلك ولم يبق الا مقدارها . أو
يجب عليه القضاء ان حيي وصحا وطهرت وهو (ص) (ق) ويقضى المغشى عليه
ما فاتته . أو ان اغشى عن الخنس فأقل . أو ما اغشى عنه بعد دخوله (اق) ومن أخر
الصلاة كفر حين لم يبق مقدارها بوظائفها . أو حين لم يبق مقدارها . أو حين
خرج الوقت (اق)

فصل

وجب ستر العورة في الصلاة كغيرها عند الجلم و (نا) وهو الزينة في « خذوا
زينتكم » والأمر للوجوب « عند كل مسجد » أى كل سجود أى صلاة تسمية
للكل باسم البعض . أو كل موضع تريدون السجود فيه أى الصلاة فهو مصدر
مبني أو اسم مكان . أو يسن فيها (م) والأمر للندب والزينة ما يتزين به فيحتفل
لللباس الصلاة أو يجب ستر صدر وظهر أيضا للنهي عن الصلاة بثوب واسع لا شيء
منه على عاتق . أو ما عدا الوجه واليد ما أمكن . أو رأس الامة أيضا (اق) وعورة
الحر والعبد والامة من السرة للركبة بدخولها عند جئنا . أو بلادخول (م) و (ش)
أو منبت الشعر وغليظ الفخذين وما بينهما وبه قال في الرجل الحر والعبد بشير بن
محمد بن محبوب . أو السوءتان وان كان في ثديها ما يشتهي سترتها (اق) والمرأة
عورة . أو الا الوجه لعدم ستره في الاحرام والكفين (نا) ولكن سن ستر الثلاثة
في غير الصلاة وان لم تكن بهن زينة وهو (ص) أو قدمها أيضا عورة (ح) أو
ظهره عورة (نا) لقوله صلى الله عليه وسلم « المرأة تغطي ظهر قدميها » قيل له اذا
ينكشف قال « ترخي شبرا » وقد يقال كله وذكر ظهره لانه الذي ينكشف عند
المشي (اق) ولا تسر وجهها وباطن كفها في الصلاة وان صلت في بيت أو ليلا
مكشوفة رأس أو عنق بطلت . أو لا ليلا ولو رآها اجنبي بلا ضوء نار . أو صحت
بكشف ما فوق السرة وتحت الركبة (اق)

وانما وجب ستر ما عدا السرة والركبة وما بينهما وما عدا الوجه والكفين ولو بنير حضرة الاجنب لانه عورة في نفسه بالنسبة الى الاجنب كالفرج ، ووسع في كشف ذلك لغير الاجنب في الصلاة وغيرها وان صلت دون شيء في اذنها أو عنقها فسدت . او لا (ق) وان كان المراد التمييز صح بما ذكر او بشيء في رجلها قال الله تعالى « الا ما ظهر منها » اي الا ما لا بد لما من ظهوره وهو الوجه تبصر به وتتكلم وتشتم وتذوق وتعرف به ، او الا ما لا يتصور خفاؤه كثوب ، او الا خاتما او كحلا ويجزى ثوب واحد والمراهة كالبالغة . او الصبية وهو (ص) (ق) وهما ايضا في المراهق والامة المدبرة والمزوجة والسرية كغيرهن من الاماء (نا)

ونهى عن الصماء وهو شد الثوب على الجسد بلا رفع بجانب فلا يسهل وصول الاعضاء الأرض ولا يسهل الركوع أيضا وهو (ص) أو رمي طرف الازار على عاتق اليسر فتتكشف العورة. أو ذلك مع رده ثانية، من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الأيمن فيغطيهما جميعاً . أو الاشتغال بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يضعه من أحد جانبيه فيضعه على منكبه فيبدو منه فرجه . أو احتباء بثوب لا شيء على فرج منه وهذا الأخير في التحيات وصلاة القاعد (ق) وعن رمي طرف الازار على عاتق أيمن فتتكشف وسماه بعض احتباء ، وعن السدل وهو تفرق أطراف الثوب فيما لا ينكشف فيها من خلف أو جنب أو قدام طولاً أو عرضاً كلبسه غلالة وسراويل متدلالية هي عليه سائرة بالاربط عليها كلباس نساءنا والاعرابيات، وفسدت بهن. أو ان انكشف وهو (ص) (ق) وكان صلى الله عليه وسلم يكره السدل ويقول « اعقد ولو بشوكة » وفسدت على الرجل بثوب حرير وان لم يمس انهيته عن لباسه كالذهب . أو ان مس وهو (ص) . او صحت ولو مس (اق) وحل في الحرب وينزع للصلاة فيها ان أمكن وجاز موضع اصبعين بلامس . أو عشرة دراهم . أو أربعة . أو أعلام كثيرة عرض كل واحد كاصبعين (اق) ويقدم الحرير على المتنجس لأنه طاهر وتحريمه

زال بالضرورة أو المتنجس لأن الحرير محرم بالذات (ق) وإن صلى بما لا يجوز لضرورة ثم وجد في الوقت أعاد حتماً . أو ندباً . أولاً لأنه أمر بالصلاة فأدى (اق) وفسدت بما لا يحجب البدن لرقعة أو تفسح ولو ليلاً وكرهت بما يحكي الأعضاء للرقعة أو للشد ، ومن لم يجد صلى قاعداً ساتراً عورته بنحو حفرة ونبت وتراب وحجر أو ماء ، وإن لم يجد صلى قاعداً لأن الأرض تستر منه الدبر مومياً ، وإن كان جماعة كذلك صلى امام منهم في وسطهم

فصل

وجب قيام على مطيقه لقوله تعالى « وقوموا لله قانتين » أى مطيلين القيام في ركعات السورة بالترتيل وإكثار القراءة وفي ركعات الفاتحة فقط بالترتيل على أن الأحاديث في كتب قومنا تذكر قراءة السورة في الظهر والعصر ، وبطلت باستناد فيه أو في قعود أن يقع بزوال المستند اليه والا كرهت ، وكان صلى الله عليه وسلم يستند في قيامه لما أسنَّ وأخذ اللحم على عمود من خشب ، قال ابن عمر أنا لنفعل ذلك وإنه ينقص من الاجر ، ومن لم يطقهما الا باستناد استند لحائط ، أو إنسان ، أو غيره مما هو ظاهر بأن يقوم من الأرض وحده فيستند . أولاً فيفعل ما أطاق وشهر . أولاً يقعد من أطاق القيام لبول أو غائط وضعف لانه لا يطرد (اق) ومالا يطاق الا بمشقة فكغير مطاق ، ويقعد العاجز قعدة من قعدات التحيات . أو على مقعدتيه ناصباً رجله فارجا بينهما مقدماً البناية الكبرى من الشمال (ت) الراجح التسوية قياماً وقعوداً (ق) ويومئ للسجود أخفض من الركوع . أو يمد رأسه أمامه للركوع أكثر من السجود أو يعكس . أو يسجد أن أطاق (ق)

ومن عجز عن القعود اضطجع على جنبه لا يمين مستقبلاً أو استلقى كما لو جلس لاستقبل وإن لم يجد فعلى اليسر مستقبلاً (ت) هذا يقدم على الاستلقاء ويومئ (ت) لا يتصور الايماء الا لغير القبلة ويتكلف في الاستلقاء مع انه ولو للقبلة لا انخفاض فيه ،

ويتصور الايماء اليها على قولي المد في القعود . وان عجز عن الايماء كيفه ونطق بما قدر
وان لم يقدر كيف ، ههنا هو التحقيق عندى الحديث « اذا أمرتكم بشيء فأتوا منه
ما استطعتم » وان لم يطق الايماء كبر وهو (ص) عند بعض سجعاً . أو سناً . أو خمساً .
أو اربعاً . أو تكبير الصلاة (ا ق) وان عجز (ت) فلا عليه الحديث « لا يصلى أحد
عن أحد » وورد أثر في جواز قضاء نذر الصلاة عن الميت . أو يكبر وليه ويتبعه
بأسنانه أو قلبه وذلك من جملة حقوق القرابة (ق) ولا عليه ان لم يعقل

فصل

لا صلاة الا للقبلة ويجزى الاحرام اليها على الدابة وفي السفينة والقتال بحسب
الامكان ، ولا يصلى فرض على دابة الا ضرورة ، وتعلم بمحاريب أهل التوحيد
وقبورهم اذا علم أين الرأس وانه وضع على قفا أو يمين ويحمل الامر عليه اذ القبر على
القفا نادر ، وبالعقرب ومطلع ومغرب الشمس والقمر والمنازل وشفق العشاء ، وان
يجعل في الأيسر هنا بنات النعش الكبرى أو الصغرى وهى أولى لانضباطها بالصغر
عند نهاية ارتفاعها ، والقطب وهو نجم بين الجدى والفرقدين (ت) بل ثقبه لا تتحرك (١)
وهى بعد الجدى بينهما نحو ذراع بيضاء ، والجدى نجم مضى يدور عليها كغيره
والجدى هو آخر بنات النعش الصغرى بينه وبين النعش نجمان غير مضيئين وأسفل
النعش هو نجمان أيضاً غير مضيئين وأعلاه هو نجمان مضيئان بسميان الفرقدين
وحكم البنات والجدى والقطب في شأن القبلة واحد أو متقارب ، وفي الاثر للجدى
حكم القطب ، وبرج الشمال وهو من ناحيته والجنوب بفتح الجيم وهى مقابلته ،
وغيرها كالصبا من مطلع الثريا وما يقرب منها ، والدبور من مغارب الشمس
يجعل في العراق خلف الأذن اليمنى ، ومصر خلف اليسرى ، واليمن مقابلته .

(١) المشهور عند الفلكيين وجرت عليه الارصاد في العالم الآن ان القطب نجم لا ثقبه
وكونه ثقبه رأى بعض الاقدمين . ويظهر انهم اعتقدوه ثقبه لعدم تحركه الدهر من مركزه .
فشاهدته مشرقاً بواسطة (التلسكوب) . وراة الفلك دليل على أنه كوكب . والله أعلم

عما يلي الأيسر ، والشام وراءه ، وبنحو قرية وجبل ونهر وبمعرفة أين تقع الشمس منه في بلده مستقبلاً القبلة عند الزوال بين الحاجبين ، أو على العين اليمنى أو اليسرى أو تميل إلى الحاجبين ، ولا تعدو في بلاد الشمال هذه المواضع ولا القطب فيها قفا والمنكب الأيمن من ظهره والأيسر وأين تقع منه عند الغروب فيصطحب ذلك في سفره (ت) غير مطرد لانه قد يصل موضعاً تلتفي فيه المحاذاة التي عهدتها

فصل

وجب استقبال عينها ان عويذت جماعاً ، ولا يصلى الى سارية في المسجد الحرام ساترة لها فان لم تسترها بأن جعل السارية الى بعض جانب فلا بأس ، وإن بعدت أو حال ساتر كمن في بيت فكذا باجتهاد لكن يعذر في خطأ ولا اشكال فيه كما يتوهم من لم يفهم المراد . أو الجهة وعليه الجهم لحديث « ما بين المغرب والمشرق قبلة لاهل المدينة » ولجواز اطالة الصف بحيث يخرج عن قدر الكعبة ، ولا استدارتهم في الصلاة نحو الكعبة بلا تحرز شديد لما قيل حولت القبلة وفي هذا قبول خبر الواحد (ق) ولو شرط موافقة العين لاحتيج الى المهندس الماهر في كل بناء مسجد وذلك تكلف وقد لا يوجد ، والصحابة والتابعون والامة بنوا المساجد بلا مهندس وتحويلها في نصف شعبان من عام ثان من الهجرة ، وباب الكعبة قبلة لها ، وهي للمسجد ، وهو لمسكة ، وهي للحرم ، وهو لغيره وكذا عن ابن عباس الا أنه قال المسجد قبلة للحرم والواجب اصابة الجهة عند (ش) فيعيد بمخالفتها قياساً على من تبين أنه صلى قبل الوقت فانه يعيد اجماعاً الا قولاً عن ابن عباس . أو الاجتهاد (نا) و (م) قيل (ش) فلا يعيد بمخالفتها وهو (ص) لما قيل انه صلى بعض لمشرق وبعض لمغرب في غيم فسأله صلى الله عليه وسلم فنزل « ولله المشرق والمغرب » فقال « مضت صلاتكم » والفاء في قول الشيخ فنزلت تعليل أو ترتيب ذكر . أو يعيد في الوقت أو تندب الاعادة فيه . أو تجب ولو بعده ان استدبرها والا فنيه (ا ق)

ومن تمخير فيها قلده عارفها ولو غير أمين ، وإن لم يجده اجتهد ولا يقلد مجتهداً ، وإن وجد أميناً عارفاً وخالفه ووافق أعاد لأنه حجة . أولاً (ق) كما إذا اجتهد وخالف اجتهاده ووافق ، وضعف القول بأن المتخير يصلّي لأربع جهات وفيه حوطة مع أنه لا تتم إذ قد لا يوافق جهة السكبة في جهاته التي فرضها ، ولا يجب استقبال على من لا يقدر عليه لمرض أو حبس أو نحوهما وينويه ، ويحرم المصلي على دابة للقبلة ويمضي إلى سبيله وكذا الماشي لكن إذا وصل الركوع أو السجود استقبل إن أمكن

فصل

ندب لمريد الصلاة اماماً أو فنداً نصب ستره على حاجبه الأيمن أو الأيسر كما كان صلى الله عليه وسلم يفعل ، ولا يصمد لها صمداً طولها ثلاثة اشبار أو أكثر أو أقل فعنه صلى الله عليه وسلم « استروا في صلاتكم ولو بسهم » وإن لم يمكنه النصب وضعها معترضة ، والدنو منها والامام ستره للمأموم ، ومن لم يجد فخطا كما جاء به الحديث معترضا على (ص) أو طائلا . أو كحجاب . أو لا يعتد به (اق) ولا يضر ما خلف ذلك كحائض ونفساء ، وكاب فوق عينيه نكتتان ، وجنب وميت وصورة وعجل ونار موقدة ، ولوح كتابة ولو غير مكتوب ، ونائم قاعد أو مضطجع ، وسبع ونجس وقبر ووجه مقابل ولو من حيوان ومشرك واقلف بالغ غير معذور وقرد ، وإن لم تكن ستره ولا خطة أو كان ذلك بينه وبينهما فسدت فيما دون سبع أذرع من مسجده . أو خمس . أو ثلاث . أو إن كان في مسجده . أو أقرب . أو لا يقطعها ، إلا الثلاثة الأولى . أو لا يقطعها نائم قاعد كقائم . أو كان المنع عند نحو القبر والنار في بدء الاسلام لا حين لا يتوهم عبادة غير الله . أو لا يقطعها شيء لحديث « لا يقطع الصلاة شيء فادروا ما استطعتم » ومنه قول الربيع إنما يصلها بر البار ويقطعها فجور الفاجر (اق) وفست إن كان ذلك بينه وبينهما بثلاث أذرع أو أكثر

فصل

لا تصح عبادة غير مطلع على حكمها كالصلاة الا بنية ، فانها تعبد بالنظر الى التخصيص باوقات وعدد وقراءة وسر وجهر ، ولو عقل معناها بالنظر الى انها تنهى عن الفحشاء والمنكر لكن قد يقال هذا لازم لها لا علة ولو كان قد يعبر عنه بالعلة ، والجهر بنية الفرض والتيمم للفرض ونحو ذلك مما هو فرض أولى من الاسرار ، فيجهر بقوله صلى أربع ركعات صلاة الظهر ، وبقوله أتيتم لصلاة الظهر أو لصلاة الفرض ، واذا تيمم لفرض أو توضأ له صلى الفرض الآخر بوضوءه أو بنيممه والسنن والنفل وبالعكس وجاء الحديث بأن فضل نفل السر على نفل الجهر بسبعين كفضل الفرض جهراً على الفرض سراً ، ويجوز تخالف نيتي الامام والمأموم كنافل بفارض ، ومؤد بقاض (ش) . أو ان كانت نية الامام فائتة ، كفارض بسان ، وسان بنافل . أو مساوية كعاصر بظاهر وبه بعضنا . أو يجب اتحادها في عين الصلاة وبه جمنا و (م) و (ح) قال صلى الله عليه وسلم « انما جعل الامام ليؤتم به » وفيه ان المراد متابعتة والزجر عن الصحبة والتقدم

والجواب ان المراد ذلك كله فقله « فاذا ركع فاركعوا » بعض من ذلك (اق) وينوى عينها مطلقاً وكونها حضرية أو سفيرية ان لم تكن فجراً أو مغرباً ، وندب ذكر اليوم واللييلة ، وان اخطأ فيهما فسدت . أو ان تأخر . أو صحت وهو (ص) والشهر والعام بالعربية وال (ظ) ان اخطأ فيهما مثله فيها . أو تجب الاربعة . أو اليوم واللييلة فقط و (ص) بعض (اق) ويندكر المنوم عنها والمنسية بيوم الاستيقاظ أو ليلته ، وكذا الشهر والسنة والتلفظ تقوية للنية لا شرط وهو بدعة حسنة ولا يجزى بدونها . أو بدون معرفة معناه ، ويجب استصحاب النية وان ذهل بعد لم تفسد وان قطعها بأن نوى فرضاً آخر وترك الاول عمداً أو نوى خروجاً من الصلاة وانه في غيرها فسدت وكذا في النفل

فصل

لا صلاة لمن لم يوطن أو وطن الدنيا ، وإنما يوطن بلدة لا يخرج منه الا جوع أو عطش أو قحط أو عدو أو ضرورة ما على ان يمكث فيها مطلقا . أو في أوقات كخريف ووقت حرث ووقت طلب العلم ، ورخص ان يوطنه لمدة وبدون عقد . ان لا يخرج منه الا جوع أو نحوه وان بدا له بعد نزعه ، ولو بدون ذلك ويكفي موضع ظاهر متمكن للصلاة جائزة فيه هي حيث ينزل اذا قدم من سفره ، ولا يستغنى عنه لا سقف أو جندع أو ما ينتقل أو ما لا صلاة فيه لكونه معدنا أو مفصوبا ، ويكره له اتخاذ مكروه ، وان وطن بلدة أو أرضا واسعة بعضها نجس جاز ، واذا ظهر صرح له التمام فيه ويحسب الاميال من حد ما وطن واسعا كقرية أو ضيقا كموضع يكفيه للصلاة ويجوز توطين أربعة . أو واحدا . أو ما شاء ولو عشرة . أو أكثر (ا)

ولا توطن المرأة الا واحدا ، الا ان كان لمولاهها أو زوجها أو ابها أربعة أو أقل . أو أكثر على ما مر اتمت فيهن فان وطن الرجل وطن من تعلق به ، من رقيق وزوجة وابن وبنت لا زوج لها ومعتق ولقيط طفلين وأزواجه ورقيقها ونكبتها تظهر في متعلقها ، أو ان أراد النفل بالصلوات الخمس ، وفيما اذا بلغا فيعلمان انهما في وطن لهما فان اتماه فذاك والا لم يقتصر حتى يخرج ايماله كذا يظهر لى في توجيه كلامهم ، ثم (ت) بل هما كالولد فإذا بلغا فها عليه بلا تجديد نية الا ان شاء نزعه ، وان لم يوطن وطن من تعلق به . أو يتم العبد والامة والزوجة والبنت ويقتصر واما لم يوطن (ق) ، واذا وطن الزوج أو السيد بعد بطل توطين الزوجة والعبد والامة لما بعد ، ولولد ان يخالف أباه في التوطين اذا بلغ وهو بالنوى وبالنظر ، والنزع بهما و (ص) بعض . أو يكفي فيه النوى (ت) هو (ص) (ق) ووجه اشتراط النطق ان الاخذ والنزع كالتزوج والطلاق ، ولا يجزى فيهما الا النوى والنطق معا ، فكندا أخذ الوطن ونزعه حتى انهم قالوا لا يأخذ أكثر من أربع

ولكن ذلك كله مناسبة ذكرتها لأحجة ، وقد قيل لا يأخذ الا واحدا ، وقيل يأخذ ما شاء ولو أكثر من أربعة

فصل

القصر في السفر رخصة والاتباع أفضل علي ان الصلاة فرضت أربعاً ثم قصرت لأثنتين فيه الا المغرب فلم يقصر اذ هو وتر لصلوات النهار قبله ويرده انه لا يلزم من كون الشيء رخصة عدم وجوبه فقد رخص المضطر ان ينجي نفسه بنحو الميتة والا ومات هلك . أو سنة وهو الا شهر عن (م) . أو واجب تخيير ككفارة اليمين والصوم والافطار . أو واجب معين^(١) (نا) و (ح) علي انها فرضت ركعتين الا المغرب فثلاثا لم يزد فيه لانه وتر لصلاة النهار ، بمعنى ان الفجر شفع والظهر شفع والعصر شفع ثم زيد في ظهر الحضر وعصره وعشائه ركعتان وهو (ص) لانه لم يروا انه صلى الله عليه وسلم أتم في السفر ، ومراد عائشة بالاتباع والتقشير في قولها انه كان يتم فيه ويقصر انه يصلي ركعتين في الامن وركعة بطائفة واخرى مع تحيتها بالآخرى في الخوف ولو صلاة مغرب ولو حضرا ، فذكر الضرب في الارض في سورة النساء لان الغالب في الخوف ان يكون في السفر ، وقيل آية النساء في صلاة القصر ،

(١) لقوله عليه السلام « علي المقيم سبع عشرة ركعة وعلي المسافر احدى عشرة ركعة » رواه الأئمة في المسند الصحيح عن ابن عباس وقوله علي المسافر نص علي وجوب القصر ، ولمضى السنة بذلك والرسول صلى الله عليه وسلم هو المبين لتشريعة ولما صح عنه عليه الصلاة والسلام انه قال « صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقة » فنفى قوله فاقبلوا ما يقتضي الوجوب وذلك أن الاعراض عن صدقة الله لا يحل كالأعراض عن ضيافته تعالى في العيدين بل قوله فاقبلوا صيغة الوجوب اذ لا قرينة تصرف ، وقد مضت السنة بذلك في مطلق السفر ومطلق المدة (انظر زاد المعاد ، وأحكام القرآن للجصاص) ولا وجه لتخصيصه بالحج والجهاد لأنه عليه الصلاة والسلام لم يسافر الا فيهما ولا لتخصيصه بأربعة أيام أو ثمانية عشر التي أقامها وقت الفتح بمكة لأنه عليه السلام أقام بتبوك عشرين وفي غزوة حنين شهرا وهو يتصر الصلاة . وقال عمر رضي الله عنه « صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر علي لسان نبيكم » ، وقال ابن عمر « صلاة السفر ركعتان فمن خالف السنة كفر »

وذكر الخوف لانه غالب في ذلك الزمان ، فلقصر عندها ركعة الخوف لا ركعتا السفر وسمته مقصرا لانه أمر وراض بأن تصلي ككتا الطائفتين ركعة ، ولانه صلى بمن قصر بالواحدة . أو صلى هو وهم معا ركعة يدار كونها قبل حضور العدو (اق)

واذا كانت احدهما في صلاة كانت الاخرى مقابلة للعدو ، وان لم يستطيعوا للعدو كبر كل واحد خمسا لكل صلاة ، وان أمكنهم ان يصنوا ويقصروا منها فعلوا كما اذا خاف على نفس ولو ميتة أو ممل له أو يضمه ، وان لم يحضر العدو وخيف حضوره فجأة ، فطائفة تصلي مع الامام واخرى تقابل مجيئه ثم تجيء تصلي وتواجه الاولى ، ويجوز ان تقول فرضت أربعة ثم قصرت حتما الى الركعتين والتقصير في سفر التقرب . أو فيه وفي السفر المباح والمكروه (نا) و(م) و(ش) وهو (ص) وأما كونه صلى الله عليه وسلم لم يقصر الا في سفر التقرب ، فلانه لم يسافر الا تقربا والا فليحصر القصر في سفر الحج والعمرة والغزو لان سفره فيهن ، ولا قائل بذلك فمن قصر في سفر المعصية أعاد . أو السفر ولو معصية (ح) لعموم حديث « اعلمكم صلاة السفر » وحديث « ان الله وضع عن المسافر الصوم وشرط الصلاة » وفيه ان المتبادر التخفيف ولا يليق بالماضي لانه كالاذن في المعصية (اق) والا خيران أيضا في التيمم والافطار والتنجية بنحو الميتة ويقصر اذا جاوز الفرسخين وبه جهنا أو أربعة برد والبريد أربعة فراسخ كيوم بالمشية الوسطى ، واما أربعة برد فلا يمكن عادة سيرهن في يوم . أو اذا برز من منزله لسفر ثلاثة ايام وبه أبان ، وان شاء افطر . أو اذا جاوزهن (نا) لان مسافة الافق للناظر الصحيح النظر ثلاثة ايام (ح) عند عدم الحائل مع ظهور ما علا كجبل فذلك افق الى افق . أو اذا جاوز ثلاثة أميال وهو رواية عن (م) ورؤي انه صلى الله عليه وسلم « اذا جاوز ثلاثة أميال قصر » . أو ان نواهن جاز القصر والاتمام ووجب الصوم حتى يجاوز الفرسخين ، فيجب القصر ويجوز الصوم . أو اذا برز ولو لم ينوهن (م) (اق)

ويقصر المسافر ولو طال مقامه ^(١) في مصر ما لم يوطئه (ن) والحجة بثبوت حكم السفر وهو القصر فلا يزول الا بحجة ، ولو أقام أيضا صلى الله عليه وسلم يوما واحدا يقصر فرحل لكان حجة للابد اذ الاصل لو زاد الاقامة لاستمر على القصر ، أبو عبيدة أو يشتري دارا قال بعض أو يتزوج ^(٢) فإن اشترى أو تزوج أربعا كل واحدة خارجة عن أميال الاخرى فله أربعة أوطان ، وكالشراء سائر ما تملكها به

(١) وذلك لما بينت السنة من أنه يجب على المسافر القصر ما لم يعد الى بلده ومضى عليه الصحابة وكان الواحد منهم يغيب أشهرا وهو يقصر حتى يؤب وكفى فعل الرسول دليلا من اقامته ثمانية عشر بمكة ثم الفتح وعشرين بتيوك وشهرا بجنين وقيل اربعين . أخرج احمد في مسنده عن ثمانية ابن شريحيل أنه قال خرجت الى ابن عمر فقلت ما صلاة المسافر قال ركعتان الا صلاة المغرب ثلاثا فقلت أرأيت ان كنا بنى الحجاز قال وما ذو الحجاز قلت مكان نجتمع فيه ونبيع فيه ونمكث عشرين ليلة أو خمسة عشرة فقال يا أيها الرجل كنت باذريجان لا أدري قال أربعة أشهر أو شهرين فرأيتهم يصلون ركعتين ركعتين

وقال الحسن البصري مضت السنة أن يقصر المسافرون ولو أقاموا عشر سنين ما لم يتخذوها وطناً روى علي بن زيد عن أبي نضرة عن عمران بن حصين قال : حججت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يصلي ركعتين حتى يرجع الى المدينة وأقام بمكة ثمانى عشر لا يصلي الا ركعتين وقال لأهل مكة « صلوا أربعا فانا قوم سفر » . وقال ابن عمر صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين وصحبت أبا بكر وعمر وعثمان في السفر فلم يزيدوا على ركعتين حتى قبضهم الله تعالى وقد قال الله تعالى « لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة »

وروي بقية بن الوليد قال حدثنا بان بن عبد الله عن خالد بن عثمان عن أنس بن مالك عن عمر ابن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « صلاة المسافر ركعتان حتى يؤب الى أهله أو يموت » هذا الحديث دليل على انه يجب على المسافر القصر ما لم يتخذ البلد الذي سافر اليه وطناً (٢) الظاهر أن هذا القول لما روى أن عثمان بن عفان صلى بمى أربعا فأنكرت عليه الصحابة ذلك فقال إنما أتيت لأتى تأملت بهذا البلد وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (من تأهل ببلد فهو من أهله)

مقتضى ظاهر الحديث أن مجرد الزوج يجعل الانسان ممدوداً في أهل البلد الذي تزوج منه فيجب عليه الاتمام

والذى عليه المول أن بالتزوج والاقامة يعتبر الانسان مستوطناً للبلد الذى تزوج منه فعلا وان كان لا يقصد . لأن الوطن عند التحقيق يعتبر اما بالفعل والقصد كأن يطأ في بلد ولا ينوى الخروج منه ويتخذ بالنية وطناً

وأما بالفعل فقط كاتخاذ الدور والآهين في بلد كما يفعله كثير من املاك المقار أو الزوج مع الاستمرار أو هما معا فان هذا كاف في اعتباره مستوطناً فيجب عليه الاتمام كما حققه نور الدين السالمى رضى الله عنه فليفتبه الذين يهاونون بدينهم فانهم يناقشون يوم لا ينفع مال ولا بنون

كقبول هبة الدار لا بارث لانه لا كسب له فيه ، وفيه نظر لان المراد الاطمئنان وقد حصل . أو يتم اذا نوى اقامة أربعة أيام (ش) و (م) أو اذا أقامها ، أو خمسة عشر (ح) (اق) وقوله تعالى « ليس عليكم جناح ان تقصروا » الخ صلاة خوف ، وأما صلاة القصر فن الحديث . أو صلاة قصر وذكر الخوف على الغالب يومئذ وصلاة الخوف من قوله « فاذا كنت » الخ (ق)

فصل

الاذان لغة مطلق الاعلام ، وشرعا الدلالة على دخول وقت الصلاة بالفاظ مخصوصة فهو أوله . أو الدعاء انيها بها فيجوز ولو آخرا . أو دعاء ودلالة (اق) وفيه شعيرة الاسلام ولا اذان قبل . أو يجوز للفجر (م) و (ش) أو يعاد عنده ان وقع قبل كسائر الصلوات ، ولا يعتمد فيهن . أو يؤذن قبله ويحعل عنده أحاد . أو يؤذن عنده ويحعل عند احمراره . أو يجوز قبل الزوال للجمعة (اق) وتعارض قوله صلى الله عليه وسلم « ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم » وقول ابن عمر « ان بلالا اذن قبل طلوع الفجر » فأمره ان يعيد فينادى الا ان العبد قد نام ، فالاول يدل على ان بلالا يستمر على الاذان قبل الفجر ، وابن ام مكتوم على الاذان بعده ، والثاني على انه لا يؤذن بلال قبل الفجر الا في ذلك اليوم فأمره بالاعادة بعد تخطئة لابقاعه الاذان قبله فهذه معارضة والعبد هو بلال ، وقوله نام يشير الى انه اختلط عليه الامر بالنوم ، فيجمع بأن الحديث الاول في رمضان خاصة والثاني في غيره الا ترى الى قوله « فكلوا واشربوا » أو كلاهما في رمضان وأمره بالاعادة في ذلك اليوم لان ابن ام مكتوم لم يتمكن فيه من الاذان فينبه بلال بقوله ان العبد وهو ابن ام مكتوم اذ هو عبد الله نام ، فهذا اذان بعد اصباح قائم مقام اذانه المعتاد بعده فلا تأكلوا فلا يظن من لم يسمع الاول من بلال ان هذا هو اذانه الذي يوقعه قبل الفجر

وهو سنة كفاية مؤكدة في مسجد أهل البلد وفي الجماعة حيث كانت (نا) أو فرض كفاية فيها ، وسنة لمن انفرد عنهما ونسب لنا وعن (م) إن تركه أهل بلد قوتلوا . أو فرض على كل فرد إلا أن صلوا جماعة . أو يكفي اذان في الاميال . أو في الخوذة . أو في الدنيا وذلك أيضا في سائر فروض الكفاية (اق) (ت) لا يجب في السفر ولو على جماعة لانه صلى الله عليه وسلم أمر به بلالا فيه تارة وتركه اخرى فالامر في حديث « اذا حضرت الصلاة فأذنا وأقيما وليؤمكما أفضلكما » ندب للترك المذكور ، لا لكون الحديث لا يحمل بعضه على ندب وبعضه على وجوب ، اذ لا مانع من ذلك اذا تعدد فيه الامر ، ولا دليلا على الوجوب في أمره بالغارة على كل حي لا يسمع فيه الاذان لان ذلك من حيث إن تركه دليل شرك ، وهو مثني الا التكبير فربع (نا) أو يربع الاول فقط (ح) أو الا الشهادتين فربعتان بلا توال و « لا إله إلا الله » اخيرا ففرد فخالصه انه مني الا الأخير . أو الا الاولى تربع بتوال والشهادتين فربعتان بلا توال (ش) وعمل أهل مذهبه افراد « لا إله الا الله » أخيرا (اق)

ويصح بوضوء وثوب طاهر وقيام وبلوغ واستقبال وعقل . أو بهما وهو (ص) فيجوز من طفل وقاعد وراكب وساع وغير طاهر ، وفسد بكلام عند أبي المورج ، واعجب به أبو وائل أي سربه واستحسنه يقال اعجب زيد كذا وبكذا اذا استحسنه وابتهج به ، واما اعجب بلا همز فانكار . أو ان لم يكن الحاجة لا بد منها (اق) ويستحب لسامعه متابعتة وهو (ص) لانها المأمور به في الحديث . أو يحقول عند كل حيلة مطلقا لانه صلى الله عليه وسلم يحقول ولم يقل لأن بلالا متولى . أو ان كان المؤذن متولى لانه صلى الله عليه وسلم يحقول عند اذان بلال وهو متولى ، وفيه انه لم يقل حقولت لانه متولى . أو يتبعه ويحقول معا مطلقا (اق) ووجه الحقولة انه ليس في الجملة ذكر يذكر الله به فجعل الحقولة بدلها لانها ذكر ، وكلاذان الاقامة

والسامع لقول المؤذن أو المقيم (أشهد ان محمدا رسول الله) يقول صلى الله عليه وسلم ثم يقول أشهد ان محمدا رسول الله ، لأن الصلاة والسلام عليه فريضتان واتباع المؤذن نفل ، وإذا قل المقيم قد قامت الصلاة ، قال السامع أقامها الله وأدامها ما دامت السموات والارض ، وإذا قال المؤذن في الفجر حي على الصلاة حي على الفلاح ، قال السامع صدقت وبررت ويخصها أصحابنا بالمؤذن المتولى ، والظاهر عموم غيره الا انه ينوى انه صدق وبر في قوله حي على الصلاة حي على الفلاح ، ومن قال بعده وأنا « أشهد ان لا إله إلا الله ونحوه لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله ، رضيت بالله ربه وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا » غفر له ومن قال « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة ، آت محمداً الوسيلة والفضيلة ، وابعثه المقام المحمود الذي وعدته » حلت له الشفاعة

فصل

الاقامة سنة عند الجم آكد من الاذان على القول بسنيته وعلى اعتبار سنيته في حق الأحاد ، فلا يعيد تاركها الصلاة وخست منزلته . أو يعيد ان تعمد لا ان نسي أو أقام كما لا يجزى . أو فريضة فالعادة بتركها مطلقا . أو الا ان نسي قليلا حتى أحرم ، ولا يدل على الفرضية حديث « اذنا واقيا » لاحتماله ايها في خصوص الجماعة (اق) ومن تذكر منها شيئا قبل الاحرام اعاده الا ان تطاول مقدار تلك الصلاة فليعدها كمتكلم فيها ، وينقضها ناقض الصلاة والاسرار وقعود مقيمها حتى قال حي على الصلاة ، وهي كالاذان على ما مر بزيادة قد قامت الصلاة مرتين بعد للفلاح . أو تفرد ويثنى التكبير (م) (ق) ويستحب الاسراع فيها كملكه المغزل وذلك جزم لها أي اسراع ، وذلك أيضاً أعراب بخلاف الاذان فانه مجزوم أي مسكن للوقوف وكذا كان صلى الله عليه وسلم يسرع في التحيات الاولى ، والقول بذلك في الفائحة سهو اليها من التحيات أو الاقامة (ت) ومتى وقف سكن ومتى وصل لم يسكن

الابنية الوقف ولاضير بغير ذلك ، ولا تكفي اقامة الجماعة غير داخل معها وهو (ص) أو تكفي ولو لم يقم في صف وانما وقوفه فيه حوطة ومناسبة (ت) ولو في غير المسجد ما لم ينتقض الصفوف . أو ولو انتقضت (ا ق) وانظر المراء كل الصفوف فتجزيه ولو لم يبق الا صف واحد لانه أقل ما تصح به الامامة ولو رجلا واحداً يساره (؟) اذا لم يصل الا بواحد ، أم المراد اذا لم تنتقض ثلاثة صفوف لانها أقل الجمع ، فاذا انتقضت لم تجزه ولو بقيت صفوف كثيرة ، أو المراد بالصفوف الحقيقة فلا تجزيه ان انتقض صف واحد بأن ذهب منه واحد مثلاً والـ (ظ) الاول جرياً على المتبادر من لفظ الجمع الذي هو كل في سينق السلب

ولا أذان ولا اقامة لنفل وسنة ووتر ولو قلنا بفرضيته ، ولا لفريضة قائمة . أوهما للمنوم عنها والمنسية وهو (ص) (ق) ولا على النساء واستحبهما (ش) لمن بناء على ان خطاب الرجال شامل لمن مطلقاً ، ما لم يرد استثناءهن نصاً في مسألة بعينها فلهن الأذان ولو ورد النص في خفض صوتهن في الجملة ولم يرد في عين الأذان فافهم وهو باطل ولا حجة له ، وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم جعل لمن مؤذنا من الرجال ، والاقامة كلها الشيخ و (م) أو يقمن حتى يقلن « ان محمداً رسول الله » مرتين وبه بعضنا (ا ق)

فصل

يوسع بين الرجلين عرض نعل . أو حمالة . أو أربع أصابع . أو طول قصبة أو وسط . أو عرضها كما في لقط عمنا موسى (ا ق) ولا ضير بأكثر مع اعتدال ، أو بأقل أو ضم وبرسل يديه ، وندب تقديم يسراه بينانها الكبرى كما موم واحد يمين الامام (ت) التسوية أفضل على الاصل ، وتضم المرأة جسدها في الصلاة كلها ، ولا فساد ان لم تضم ولا عليه ان ضم ، ويستحب كون البصر في موضع السجود الا في السجود فالى جهة ركبته ، أو في التحيات الى ايهاميه . أو في الوقوف الى

وجنتيه (اق) والى الكعبة عند مشاهدتها ، وان أغض أو أحد نظرا أو فتح أكثر مما يميز بين نور وظلمة وسواد وبياض عمدا أعاد الا لضرورة ، وان لم يعتمد أعاد ان بقي كذلك قدر عمل ، ولزم الخشوع ونية التقرب والقبلة واداء الفرض مستعينا بالله عليه ورجاء الثواب وخوف العقاب ، وتجزى النية بلا تلفظ ، وان لم يتقرب صحت وعصى ولم يثب وندب أن يزيد توجيه ابراهيم « اني وجهت - الى - وما أنا من المشركين » (نا) و (م) أو وجب (ش) وأن يزيد « ان صلاتي ونسكي - الى - أمرت » وان شاء زاد وأنا من المسلمين ويسقط قل وان ذكره أو قال « وأنا أول المسلمين » قصداً للتلاوة جاز ، ووجب توجيه نبيئنا صلى الله وسلم عليهما « سبحانه اللهم » الخ أو سن بتأكيد (نا) فلا إعادة بتركه . أو ان لم يعتمد (اق)

ويحضر النية في قلبه عقب التوجيه بإيجاز واجمال والابطالت صلاته . أو تكفى الاولى . أو لا يجوز احضارها (ت) حذراً من الفصل (اق) وينوى الدخول بالاحرام ولا ثواب له الا فيما رد فيه فكره ولو عشرأ أو أقل كنصفه وليس العشر حداً كما نوهم من ذكره في الحديث آخرأ لانه لم يذكره فيه على جهة الحصر فيه وفيما قبله بل تمثيلاً ، وان لم يرد في شيء أعادها و (ص) بعض . أو صحت وله ثواب بناء على ان عقلها هو معرفته كم قرأ أو كم صلى وكم فعل وكم قال ، ولو لم يحضر المعنى لعزوب نيته ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم « من صلى صلاة يشك في النقصان فليصل حتى يشك في الزيادة فان العبد لا يحسب له من صلاته الا ما عقل منها » أي الا ما علم انه فعله . أو بلا ثواب وفاته تداركها (ت) هو (ص) (اق) وان شغله عن التفهم أمر ديني لم يجز ذلك ، وصحت ان علم أين كان ، وانما الصواب أن يحضر قلبه لفهم كل لفظ ، وكان عامر بن عبد القيس يشتغل قلبه بموقف الحساب فعده وسواساً ولا تقض به ، وان طالت غيبة فكره أعاد بعد تمامها . أو لا ان علم أين كان (ت) هو (ص) (ق) وان تعمد تكييف شيء ، أو نوى معصية ، أو عصي فيها مثل أن يبنض

مسلماً أعاد من حينه ، وإن خطر بباله ما لا يجوز أصلح فضى . أو فسدت مطلقاً .
أو في أمر التوحيد . أو بالعكس (ا ق)

فصل

تكبيرة الاحرام فرض ومعنى قول الشيخ تكبيرة الاحرام بعد الدخول انها ليست مما قبل الصلاة اذ بها تدخل فهي كباب الدار هو منها ومدخل لها ، ولا يدخل في الصلاة الا بها (نا) وهي تحريمها والتسليم تحليها ، وقال صلى الله عليه وسلم « صلوا كما رأيتموني أصلي » أو تجزى عنها نية الدخول (م) وغيرها من التكبير سنة مؤكدة (نا) أو فرض ولا شذوذ فيه كما قيل . أو سنة غير مؤكدة فيسمى نفلاً وسنة ، وهو شاذ قاسوه كله حتى تكبيرة الاحرام على سائر الاقوال غير القرآن زعماً منهم ان الاقوال غيره كلها سنة لا تجب وهو خطأ (ا ق)

والاحرام بالله اكبر وبالله الاكبر (ش) أو بالاول وما في معناه والله اجل والله اعظم . أو بذلك كله ونحو الله الاجل والله الاعظم . أو بهذا وذلك ونحو الله الكبير والله الجليل والله العظيم بلا صيغة تفضيل لانه غير مراد في نحو الله اكبر لانه لم يشاركه تعالى غيره في عظمته فضلاً عن ان يقال انه تعالى زاد عليه فيها ، فان عظمة غيره ليست من معنى عظمته فاكبر واجل ونحوهما بمعنى جليل وكبير ونحوهما ، ولو جاز مراعاة التفضيل بحسب معنى اللفظ هكذا وكما جاز جمع صفة الله وغيره في لفظ واحد مع اختلافها حقيقة كقول الصحابة الله ورسوله أعلم . أو بالله اكبر فقط وهو (ص) اذ لم يرو سواه ولم تكن قرينة على حمل ما سواه في المعنى عليه كما كانت على حمل مطلقاً اطلاق مال اليتامى على اكلاها في التحريم ، بل قد يأول اكلاها بالمعنى العام لكل اطلاق مجازاً (ا ق) لنا وفي التعريف ايها النعت والامر سهل فيه لظهور المراد ، ولا يجزى ما لا يدل على العظمة بمادته ولو دل عليها بالالتزام والشرع ، كأقدر واعلم وارحم وكقدير وعليم ورحيم

ومن لم يحرم احرم واعد ما بعد قطعاً لانه صدر منه قبل الدخول ، وان شك في الاحرام وهو بمحلله احرم اجماعاً . أو بعد مجاوزته لم يرجع اليه . أو يرجع ويعيد ما بعد وهو (ص) (ق) وهو بجير ولو في صلاة سر ويسمع الامام من وراءه ، والجمهور اسماع الاذن . أو من بالجنب (ق) ولو في المرأة الا ما قيل انها تسمع اذنيها لا غير نعم اخذها به انسب ، وفسدت علي (ص) برفع اليدين مع الاحرام أو بعده أو عند الخفض أو الرفع وبالتأمين والاخذ بالتأمين على الشمال ، وأحاديث الرفع وزيادة الاخذ موضوعة ، كثر وضعها في زمان التابعين وبعده حتى يتوهم عدم وضعها . أو صحت في كل ذلك (ق) قال أبو حيان كان أبو جعفر احمد بن صابر رفيقاً لاستاذي أبي جعفر بن الزبير ، وكان يرفع يديه في الصلاة فتوعده سلطان الاندلس بقطع يديه لرفعه فهرب الى مصر

فصل

تقول سرّاً عند الجمهور وهو (ص) وعليه ابن عمر . أو جهراً . وهو ضعيف مروي عن أبي هريرة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو (ص) أو أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه يقوله في بعض الاحيان ، وعليه النكار ، بعد الاحرام عند أبي بكر وعمر وعلي وابن مسعود وهو (ص) أو قبله مطلقاً وروياً معاً عن أبي عبيدة مسلم . أو ان لم يتعود الاعجام (اق) والسر قطع الحروف مع عدم اسماع الاذن أو من بالجنب وهي فرض وهو (ص) فيعدها تاركها وهو (ص) أولاً وعليها فان تذكرها قبل الحد الثالث رجم اليها والا اعد . أو سنة يعيد عامد تركها ، فان لسي قلها متى تذكر والاولى تأخيرها الى أول الركعة التالية لتذكره ولو رابعة . أو نفل فلا اعادة ولو تعدد (اق)

فصل

البسمة آية . أو هي وما بعدها آية أول كل سورة غير التوبة لانها بلسيف

والبسمة امان (نا) و (ش) في رواية و (ح) فتاركها من الفاتحة عمداً بعيد وان تذكرها رجع اليها . أو مع ما بعدها . أولاً ان ختم الفاتحة (اق) وان تذكر بعد الانحناء للركوع مضى (ت) لا بأس بتركها أول سورة بنية البدء بما بعدها حيث لا تهمة ، لا بنية انها ليست آية كما يجوز البدء من الوسط والآخر . أو هي غير آية مطلقاً فلا تقرأ الا في صلاة النفل (م) أو آية من الفاتحة فقط (اق) وهي آية وسط النمل اجماعاً ويجبر بها أو تسر مطلقاً (ح) أو حيث لم تكن سورة ويجبر حيث كانت (نا) (اق) وان بسمل في اثناء سورة فسدت . أو صحت (ق) ولا فساد بالتي وسط النمل ، وتسر الفاتحة حيث لا سورة ويجبر بها حيث السورة اقل من الجهر بها ، وتجب في كل ركعة وفسدت بترك قليل عمداً لا بأقل من النصف نسياناً (نا) أو في نصف الصلاة وفي الاوليين من المغرب اذ لا تنصف (ش) و (ح) مجيزاً التسبيح في الآخرين بلا قراءة . أو في ركعة (ت) وبترك قليل منها ولو دون آية نسياناً لان الاحاديث ظاهرة في استكمالها (اق) وجاء الحديث بانه « لا صلاة الا بالفاتحة » ولم يكن نصاً في كل ركعة فكان الخلاف السابق ، والحجة قراءته صلى الله عليه وسلم ايها في كل ركعة وقوله « صلوا كما رأيتموني أصلي » فبان بهما أن المراد لا صلاة الا بها في كل ركعة ، وروى قومنا احاديث نصاً في قراءة السورة مع الفاتحة في الظهر والعصر والمغرب والعشاء ، ويزاد عليها في الفجر والاوليين من المغرب والعتمة فقط . أو في الظهر والعصر ايضاً (م) و (ش) ثلاث آيات فأكثر . أو تجزى آية . أو ان طويلة (اق) ولا تعد البسمة

وقرأ ابن مسعود فيها قيل في الاولى بألم نشرح والتين ، وفي الثانية بالضحي . وذلك تنكيس وهو مكروه فعله بياناً لكونه لا يفسد . أو لانه يكره في الركعة الواحدة . أو لانه يكره في السورة الواحدة (اق) والسنة اتمام السورة وتجوز القراءة في ركعتين أو ركعات بسورة واحدة أو بعضها ، وجاء الحديث بذلك واختاروا ترك

ذلك في الفرض لانه صلى الله عليه وسلم اتما سوغه ولم يفعله في الفرض ولو سوغه فيه ايضاً ، ومن لم يعرف غير الفاتحة كررها حيث السورة حتى يتعلم ، ومن عرف سواها كرره حيث السورة ، ومن لم يعرفهما قرأ سبحان الله والحمد لله الخ أو ذكرهما من الاذكار أو كبر قاعداً على حد ما مر حتى يتعلم ، وفي ذلك كله تكبير وتسليم ويفعل ما قدر عليه من نحو التحيات والتعظيم والتسبيح ، ومن زاد قرآناً سهواً لم تفسد ورخص ولو تعمده ، وان قرأ الفاتحة أو السورة سهواً في موضع التحيات صحت ، وان ذكر قبل التسليم رجع وان عكس رجع ان تذكر قبل الركوع والافسدت ورخص فيرجع الى القراءة ، ويرتل وجوباً . أو ندباً (ق) بلا لحن ويفسدها تعمده على علم ، وتبديل آية رحمة أو عذاب أو توحيد أو شرك أو نحو ذلك بضدها . أولاً اذا لم يقصد معنى ذلك التبديل (ق)

وتخفف القراءة مغرباً واعله للاختلاف في ضيق وقته . ولكون الملائكة يحبون العجلة في الطلوع ويمطلمهم عنه من يبطل بركته في المغرب ، وتوسط عتمة لئلا يقطع الطول عن قيام الليل بعد أو السحر وتطال فجراً لقوله تعالى « ان قرآن الفجر كان مشهودا » ولتقدم النوم قبلها . أو ندب ان يقرأ فيه بما ينسر من القتال الى عبس ، وفيها من عبس الى والفجر ، وفي المغرب من اذا زلزلت الى سورة الاخلاص وجاز ان يبتدىء في الفجر بالتكوير الى والليل سورة بركة مع الاخلاص في ثانية الفجر ، وفي أولى المغرب ليلة السبت بسورة القدر والتكاثر وقريش والماعون والكافرون . والنصر كل ليلة بسورة وفي ثانيته في السكل بالاخلاص مرة ، وفي أولى فجر الجمعة « يا أيها الذين آمنوا انفقوا — الى — عليم » وفي ثانيته « لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا » الى آخر السورة وأولى مغربها « ان ربكم الله — الى — المحسنين » وفي أولى عتمتها « يا أيها الذين آمنوا اذا نودي » الى آخر السورة . وثانيتهما « يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم » الى آخر السورة وفي أولى سائر العتات .

والضحى وثانيتهما ألم نشرح ، ويجهر بها الامام في خفض صوت لأن المأموم مشتغل عن استماعها بقراءته اياها ، ولئلا يشغله ، أو يجهر بها بنية أو يعرفوا حيث هو فيكونوا وراءه ، أو ليسمعه من سبقه ليسمع كما هو قول وما ذكرت أولاً أولى ، ويجهر بعدها بالسورة قدر ما يسمع المأموم ، وندب السكوت قدر التنفس أو بلغ الريق بعد الاحرام ، ومع تأكيد بعد القراءة وبعد كل رفع لقيام أو تحيات أو لسجود وكل خفض للفصل بين عمليتين اقل من ذلك بلا تأكيد ، وأجاز بعضهم أن يكبر ساجداً ويقوم ساكتاً ، وأن يكبر قائماً ويهوي للركوع أو للسجود ساكتاً ، والاولى أن يكبر مع الانحناء أو مع الرفع ويعم الحل بالتكبير ، وروي عنه صلى الله عليه وسلم انه اذا نهض من السجود استفتح القراءة قائماً بلا سكوت

فصل

فرض الركوع اجماعاً ، وهو لغة مطلق انحناء ، وشرعاً انحناء مع تمكين اليدين على الركبتين وتسوية الظهر والعنق والرأس في الصلاة بين القيام والقعود ، وان لم يسو فسدت لا ثار واحاديث . أولاً ولو تسفل برأسه عن ركبتيه . أو ان لم يفعل هذا (ا) وندبت فيه ، وفي السجود بحفاة العضدين بتأكيد وتفريق الاصابع في غير السجود ، وكرها للمرأة وتصوب ظهرها وعنقها ورأسها من خلف بحيث تقرب يداها من ركبتيها ، ولا فساد ان ركعت مثله (ت) يجب عليها ركوع الرجل لعموم احاديث الاعتدال في الركوع الرجل والمرأة كقوله صلى الله عليه وسلم « يا معشر المسلمين لا صلاة لامريء لا يقيم صلبه فيها » وقول حذيفة رضى الله عنه « ان مات مات على غير ملة الاسلام » وامر عمر وابن مسعود باعادتها وزجرهما له زجراً عظيماً وقوله صلى الله عليه وسلم « لا تجزى صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه من الركوع والسجود » وحكم المرأة حكم الرجل الا ما خصه دليل واما « امرىء » في الحديث السابق فشامل لها كما شملها في قوله تعالى « ان امرء هلك » الآية ومراعاة الحذر

من ظهور شخص مقدماتها لا يقاوم الحديث وأيضا ، فليقولوا تركع كالرجل عند خلوها عن ينظر وعند زوجها أو سيدها ، وليس هذا مما يقال فيه بطرد الباب ، بل الواجب أن تركع كالرجل مطلقا ولو عند الاجنب ، ولتجمل نحو عصاة من خلفها في صلاتها عن اجنب

ولا يقرأ القرآن فيه ولا في السجود عند الجلم ، ويقال « سبحان ربي العظيم » بفتح الياء مخففة أو بأسكانها فتحذف الساكن مع نية معناها ثلاثا (ش) و (ح) وبعضنا . أو الزائد احسن لغير الامام . أو سبعا وتجزي ثلاث . أو عشرا (اق) ولا فساد بالزيد والنقص ولو اقتصر على مرة وفسدت بترك اكثر عدد على قول موجب . أو باثنتين . أو بواحدة وبخمس . أو باربعة (اق) وان قال « سبحان الله العظيم وبحمده » جاز . أو يجوز كل ما بهنئ ذلك (م) على ان حديث « اجعلوها في ركوعكم » للندب بدليل أنه قال صلى الله عليه وسلم في ركوعه « سبحان الله وبحمده » ثلاثا وكذا الكلام في « اجعلوها في سجودكم » (ق) وان اقتصر على سبحان ربي في الركوع أو في السجود ف (ق) ويرفع رأسه قائلا « سمع الله لمن حمده » وان مأموماً قال « ربنا ولك الحمد » وان قال الامام أو غيره ما يقول الآخر أو جمع جاز ، وندب له أن يزيد بعد الحمد « حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه » ويهوى بعد استواء مكبراً مقدماً يديه الارض فركبتيه . أو بالعكس (ت) ان امن التزلزل قدمها والا فيديه (ق) ويقدم الانف على الجبهة والرفع عكس ذلك ، ولا فساد بمخالفة ما ذكر وجاء الحديث « لا يسجد أحدكم بركبته كما يسجد البعير » فقل لا يتدىء بهما وقيل معناه لا يضرب بهما الارض

فصل

فرض السجود اجماعاً ، وهو ايصال البنان أو غالبها من كل رجل بالباطن والركبتين والكفين والوجه بالجبهة والانف الى ما يصلى عليه ، وان لم يوصله (ت)

فسدت ولو شهر قول ان الجبهة تغني عنه ، لان العضو السابع الوجه ، والممكن ايصاله منه الجبهة والانف فلا يقصر فيما يمكن ولحديث « ولا تمت صلاة رجل لا يمس انفه الارض » الا ان أريد فيه صحتها مع نقصان ولا دليل لهذا بل في رواية « لا صلاة لمن لم يمس انفه الارض » والتأويل بلا صلاة كاملة يحتاج الى دليل ، وان تعمد ادخال الانف والجبهة في الارض فسدت ، وندبت له لالها بحفاة عضديه وبطنه وركبتيه بتأكيد ، وضم أصابعه ، ويضع كفيه بين رأسه وركبتيه متعمداً عليهما وان ساواهما به أو بهما في النقض (ق) وان كف شعراً أو ثوباً ولو قبل الصلاة لها أو لم يمس صلى كذلك اساء عند الجم لانهما يسجدان و (ص) بعض . أو ان لها . أو فسدت . أو أن ترك السجود على ما سوى الجبهة بلا عمد صحت (اق)

ويقول « سبحانه ربى الاعلى » على حد ما مر في الركوع عددا ونيابة غيره مما بمعناه واسكانا وتحريكاً مع زيادة انه ان فتحت اللام نقلا من الهمزة بعدها جاز حذف الياء ان سكنت لعدم الاعتداد بالعارض ، واثباتها اعتداد به ويرفع رأسه مكبرا جارا يمينه الى ان يجعل بطنها في أخمص اليسرى المنبسطة بظهرها بالارض وغيرهن بها وقعد بينهما ، ولا بأس بمخالفة ذلك ، واذا استوى رجع للسجود مكبرا والاعتدال بينهما واجب وهو (ص) أو مندوب (ق) ولا يضع عضوا من السبعة كما مر على ما لا يصلى عليه (ت) ولو ملفوفا بما يصلى عليه أو به عند التحقيق ، وان وضع جبهته على ما يصلى عليه وما لا يصلى عليه قيل صحت ، أو على كور العمامة ، أو ثوب رأسه مما يصلى عليه على ما فيه من الاختلاف صحت . أو فسدت مطلقا لانه لباسه لا مسجد . أو ان كانت الطاقات ثلاثا . أو ان لم يمس بعض جبهته الارض (اق) ويعد ما في الالية الواحدة المشتمل على طاقات اذا لم يتعمم بها مبسوطا

فصل

وجبت جلسة التحيات وقل بعض اجماعا ، وهى كالجُلوس بين السجدين وترد

المرأة قدميها وساقيهما لليمين فيهما وتفضي بأوراكها للأرض ، أو يوقف يمناه فيهما ويقعد على اليسرى مفرشة ، وجاز لها كل قعود فيها (ت) وبينهما ولو مدهما للقبلة إلا أنه يكره الاستقبال بهما إلا قعود الحبشة ، وهو عقب الشيطان ، أن يضع اليديه على عقبه ويجلس على البنان ، وتربيع الملوك والاقعاء وهو أن يقعد عليهما مفرشاً ظهرى قدميه على الأرض وبذا فارق قعود الحبشة . أو هذا سنة . أو أن ينصب فخذه ويضع يديه بالأرض (اق) والقرفصاء وهي أن ينصب فخذه ويحتبى بيديه على ساقيه هذا تحقيق النقام أن شاء الله

وسنت قراءة التحيتين (م) و(ح) أو فرضتا (ش) (ت) هو (ص) لأن أصل فعله وقوله صلى الله عليه وسلم في الصلاة الوجوب على (ص) إلا للدليل إذ قال « صلوا كما رأيتموني أصلي » وأذ صح أنه صلى الله عليه وسلم يعلمهم إياها كما يعلمهم السورة ، بمعنى أنا تعبدنا بالفاظها كما تعبدنا بالفاظ القرآن ، لا تبدل بمعانيها ووجبت كما وجب . أو الأولى . أو الثانية وبه الجرم ، وإن قعد ولم يقرأ صحت حيث لم تجب قراءة التحيات (اق) والتحيات الاملاك والطيبات الطاهرات ، ويحضره صلى الله عليه وسلم بشخصه ندبا إذا قال السلام على النبي (ت) أن عرف صفته بخبر أو أثر صحيح ، والا خفت عليه أن يصفه بغير صفته فيجعل غيره إياه ، وكذا في استحضار الكعبة أول الصلاة

وهي « التحيات المباركات لله ، والصلوات الطيبات ، والسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله » (نا) و(ش) أو إلى الطيبات فتطفي التحيات الأولى وإن زاد في تحيات التسليم « وإن ما جاء به حق من عند الله ، أشهد أن الجنة حق » إلخ فحسن ويجوز إسقاط الواوات واثباتها ، فإن قرنت المباركات بها فهي غير التحيات ، والصلوات هن الحسن لله ، أو الدعوات للنبي

صلى الله عليه وسلم ، وان اسقطت الواو قبل الصلوات فدعوات له ، ولزم على اسقاطها قرن السلام بها والرحمة وما بعدها لنا وللصالحين او له والسلام فقط لنا ولهم ، وهو المتبادر كما ان اسقط واوه ، وان جرد الرحمة فالكل لنا ولهم فيتعين قرن السلام .
أو وجب قرن الرحمة (ق)

وضمير علينا عائد الى من حضر الصلاة من انس وجن وملاك ، والصالحون عام لكل صالح في السماء والارض حي أو ميت . أو التحيات لله الزكيات لله الطيبات الصلوات لله الخ ما مر (م) أو التحيات لله والصلوات والطيبات السلام الخ ما مر (ح) وكل ذلك جائز ويجوز « السلام على النبي » و « السلام عليك أيها النبي » خطابا له ولو مات (ت) هو (ص) تنزيلا له منزلة الحاضر ولأنه تصله الصلاة عليه والسلام اذا قبلا . أو تقبل كل صلاة عليه وكل دعاء له ولو كان الذاكر لا يثاب لشقوته . أو يختص بحياته . أو مع المشاهدة أيضا (اق) والزم (ش) في رواية الصلاة عليه في التحيات قائلا انها المأمور بها مع السلام ، وان عنيت بالصلوات الطيبات اجزت ، والاولى أن يقال في تحيات التسليم « عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم » . أو ان لم يقل عمدا صلى الله عليه وسلم فسدت (ق)

وكانوا يقولون السلام على الله قبل عباده السلام على جبريل السلام على ميكائيل السلام على فلان يذكرون من يليهم فعلمهم التحيات وقال « ان الله هو السلام » قال بشير بن سعد يارسول الله ما تقول في الصلاة عليك في الصلاة فسكت طويلا فقال « قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد »^(١) وبعض الظاهرية ان يقال آخر تحيات التسليم « اللهم انى اعوذ بك من

(١) هكذا بالنسخة التي بأيدينا والرواية المشهورة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم . انك حميد مجيد .

ولعل هذه رواية لم نقف عليها فليتأمل

عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة المسيح الدجال ، ومن فتنة الحيا والمات » وجاء الحديث بجواز كل ذكر أو دعاء لدنيا وأخرى بعد تمام تحيات التسليم وقبل التسليم ، وتبطل الصلاة بالزيادة على ورسوله في تحيات غير السلام عمدا . أو نكره (ق) وقيل يجوز لمريد القيام من التحيات الأولى رد يديه في الأرض (ت) لا إلا أن خاف النزول

(ت) يدعى وإن لدنيا في مقام القراءة بنص القرآن وبعد التحيات به وبشبهه ، وأما رواية أنه كان صلى الله عليه وسلم يدعو ويستعين ويستغفر عند القراءة فيما في القرآن . أو قبل نسخ الكلام في الصلاة . أو يجوز به وبشبهه من غير أداة كقنوت قومنا وهو رواية عن أبي عبيدة . أو في نفل . أو بهما بعد التحيات بکراهة في الفريضة قيل هو لنا (اق) ولك من الأذكار ما شئت بعد تحيات التسليم وقبله كما جاء به الحديث . عموما ، واختار أصحابنا أن يزداد « وإن ما جاء به حق » الخ لأن ذلك من تمام التوحيد ويسر بالتحيات مطلقا وهو (ص) . أو يجوز الجهر . أو يجب كما روى أنه كان صلى الله عليه وسلم يجهر هو والصحابة ، ويجمع بنسخ هذا الجهر . أو تسر في ركعة السر (اق) ويجمع ركعات لاسورة فيها إلا التكبير فيجهر به كله مطلقا والامام فيجهر أيضا بسمع الله لمن حمده

فصل

التسليم جهري (ت) هو (ص) أو سري (ق) واجب عند الجهر و (نا) (ت) هو (ص) وأما حديث « تمام صلاة المحدث آخر صلاته قبل السلام » فرخصة لا تقتضي مكانها مختصة بمن لم يعتمد الأحداث بدليل حديث « أن تحليلها التسليم » بتعريف المسند والمسند اليه وهو من صيغ الحصر ، وليس منها حديث « العمد قود » « والامامة في قریش » وأما حديث « إذا أنت قعدت وقلت فقد تمت صلاتك » فالمراد فيه قلت التحيات الخ والتسليم ، أو قلتها فقد تمت فسلم . أو هو سنة تفسد

الصلاة بتركها عمدا . أولا تفسد (ح) (اق) وان حدث مفسد وقد قال الطيبات .
أو الصالحين . أو أقل من ذلك كله (اق) تمت وخرج بلا تسليم . أو به (ق) ،
وان حدث قىء أو خدش أو رعف بقى ، لان حديث تمام صلاة احدث آخر
صلاته وهو التشهد قبل السلام مخصوص بغيرهن ، لان حديث البناء معهن خاص ،
وحديث تمام صلاة احدث آخر صلاته عام والعمل (نا) بالخاص ، وأيضا هن غير
نواقض للصلاة فى داخل الصلاة وكذا فى آخرها . أو تمت معهن كغيرهن وبه الشيخ
فما يتبادر لكن خصصهن بالذكر لدفع توهم البناء ، ولان غيرهن يفهم بالاولوية
ويدخله عموم هذا الحديث المذكور (ق)

ومن شق عليه البول أو الغائط فى التحيات ذهب مستقبلا قارئاً ، فان حدث
مفسد تمت ، فان كان مأموما سلم اذا سمع التسليم أو ظنه (ت) التحقيق فسادها ان
قام قبل التشهد ، ورنحصر ان بلغ الصالحين أو الطيبات ، وهو السلام عليكم ، يلتفت
به يمينا فشمالا (نا) والجزم ، وان عكس أو اتته الجهة واحدة أو مد وجهه امامه به
أو سلم كما هو جاز . أو يتمه فى احدى الجهتين . أو يكفى أيضا سلام عليكم (اق)
ورأى ابن مسعود رجلا سلم تسليمة واحدة فقال أنا أعقل عن أخذها أى أخذها
عن بعض العلماء ، أو عن بعض الأئمة ، أو عنه صلى الله عليه وسلم اذ كان قد سلم
بتسليمة واحدة ثم كان يسلم تسليمتين الى جهتين كما هو الراجح الذى يؤخذ به ،
وينوى به الحفظة ويؤيده الالتفات ويناسبه ان يتمه فى كليهما لكن لا مانع من
قصد الحفظة بواحد . أو الخروج من الصلاة ويؤيده افراد التسليم . أو كليهما فان
اماما فإياهما والمؤمنين (ت) قصد الخروج لا يقابل قصد الملائكة وغيرهم يقصد
الخروج ومن يخاطب بالكاف من الملائكة وغيرهم اذ لا بد للكاف من مخاطب
هو معناه يقصد الخروج بخطابه ولا بد كما انه لا بد من نية الدخول فى الصلاة
بتكبيرة الاحرام (اق) وللمصلى قصد من حضر من الملائكة والجن والانس

ولا تسليم قبل فراغ الامام منه ، ومن سلم قبل محله سهوا لجهة لم تفسد أو لجهتين
فـ (ق) و (ص) عدم الفساد وفي التسليم لصلاة التكبير (ق)

فصل

سنت بلا وجوب ترغيا للشيطان . أو به لجبر الصلاة ولزم منه ترغيمه .
أو لهما (اق) سجدة السهو مما لا ينقضها من زيد ونقص كترك أكثر نوع من
السنن ، وكترك الأكثر من مجموعها مع اختلاف الأنواع بعد التسليم (نا) وهو (ص)
أو قبل وجاء جميعا عن فعله صلى الله عليه وسلم . أو ان لنقص والا فبعد جمعا بين
الحديثين ، وفيه انه ورد أيضا انه سجدهما قبله للزيادة وبعده للنقص . أو لا لقيام لم
تقل به القدمان وقعود لم يستو . أوهما لقيام عن التحيات والسلام من اثنتين وثلاث
والصلاة خمسا والشك فقط ، والا نسب للوجوب ان تكونا قبل السلام بالتسبيح ،
وللندب ان تكونا بعده بالاستغفار (اق)

روي انه سلم عن ركعتين من الظهر أو العصر (ق) ويمكن تعدد الواقعة ،
وعن ثلاث من العصر ، وصلى الظهر خمسا وسجد في كل ذلك ، ولا توقعان بعد
طولع الفجر وصلاة العصر بلا سهو ، وكان الربيع يسجد هما بدونه تنزيلا قيل لما قد
يقع من غفلة وتقصير منزلة السهو ، فلما مطابقا بناء على ان السجود وحده في غير
الصلاة ليس صلاة ، واما على جواز النفل بعد الفجر وبعد العصر ، واما النهي لثلاث
يجعل جاهل فيصلي عند الطلوع والغروب كما قال بعض الصحابة ، واما بعد غيرهما
والظاهر الاول ، فقول ابن عباس رضى الله عنهما « ان استطاع أحدكم ان لا يصلي
صلاة الا سجد بعدها سجدة فليفعل » حجة للربيع فلعله لم يقصد سجود السهو
لقول ابن عباس « انهم كانوا لا يسجدون ، للاتفات ، ولا لحديث النفس ،
والتسائل في الافكار » فهذا ناقض لكونه يسجد تنزيلا لغفلة وتقصيره منزلة
من السهو ، وان لم يدرك ركعة صلى أو فعل كذا أو لا انتقضت . أو بنى على ما يتيقن

ويسجد . أو بنى ويعيد وهو (ص) الاحوط لكن جاء عنه صلى الله عليه وسلم
« ان الشيطان يأتي أحدكم في صلاته ، فيلبس عليه حتى لا يدري كم صلى ، فإذا وجد
أحدكم ذلك فليسجد سجدتين وهو جالس قبل أن يسلم ثم يسلم » (ت) هذا اذا
كان له يقين على أقل

وعنه صلى الله عليه وسلم « اذا شك أحدكم في صلاته أصلى واحدة أم اثنتين
فليجعلها واحدة ، وان لم يدرك اثنتين أم ثلاثا فليجعلهما اثنتين ، وان لم يدرك اثلاثا
صلى أم أربعا فليجعلها ثلاثا وليين على ما استيقن ، ثم يسجد اذا فرغ من الصلاة
وهو جالس سجدتين قبل أن يسلم ، فان كان صلى خمسا شفعنا له صلاته ، وان كان
صلى تماما لاربعة كانتا ترغيبا للشيطان » اي فتكونا ترغيبا في الثلاثية ان كانت تماما
وأشاراً ان زادت . أو من شك في الركعة الخاتمة قرأ التحيات وزاد ركعة بعدها تحية
أخرى أو لا تحية بعدها . أو يزيد ركعة قبل التحيات . أو ذلك في الثلاثية كما لعرب
(اق) وان لم يدرك اين هو فسدت ، وان خلف الامام اتبعه وسجد وصحت ، وان
قلد الامام بلا ادراك وكذا ان لم يدرك الامام اين هو فارشده المأموم فاتبعه تقليداً بلا
ادراك صحت وسجد وان سها فاتبعه المأموم علماً بسهوه فسدت عليه

وان نسي فرضا رجع اليه أو مع ما بعده (ق) وسجد للسهو ، وان شرع في الحمد
الثالث فسدت الا قليلا من الفاتحة كالبسمة واكثر مما دون النصف على ما مر ،
فانه صحت صلاته ولو لم يتذكر الا بعد السلام وليسجد ، وان نسي فضيلة فلا
سجود عليه (ت) يلزمه ان عقد صلاته عليها لوجوب الوفاء بالوعد ، وبناء على انه
« من ألزم نفسه شيئا لزمه » وأصله من الوفاء بالعهد ، وان سنة من صلب الصلاة قلما
حيث تذكرها وسجد للسهو ، وان لم يتذكرها حتى سلم سجده ولا عليه ، وان
أسر أو جهر في غير موضعه سهوا مضى وسجد . أو يرجع ويسجد . أو لا رجوع
ولا سجود لما روي ان أنسا وابن عمر جهر في الظهر والعصر ولم يسجدا للسهو (اق)

وان تعدت فسدت على (ص) ويقول فيهما « سبحان ربى الاعلى » على حدة ما مر على انهما جبر . أو « استغفرك اللهم مما كان منى » على انهما ارغام ولا مانع من هذا أيضا على انهما جبر غاية ما فيه انه جبر ما صدر باستغفار منه وهو مناسب جدا (ق) وليس بعدهما الا التسليم (نا) أو تحية أخرى وتسليم كما فعله مرة صلى الله عليه وسلم . أو هو فقط . أو « السلام على من اتبع الهدى » . أو لا شيء بعدهما (م) (اق) وهما لما فى الصلاة من الشهوات . أو لكل سهوة سجدة على انهما جبر وبدل وهو (ص) (ق) وان تعدت الصلاة كفرض المغرب وسنته والعتمة والوتر وفرض الفجر وسنته وقيام رمضان وصلاة القران ، سجد لكل بعد تسليمها . أو ان أخر وسجد لكل على حدة ولو بلا ترتيب جاز (ق) ومن نسيها سجدتها دبر صلاة اخرى ، ولو نافلة او منشة لهما ، وجاز ان يسجدتها بلا صلاة ، ويتصور سهو الموحى بايمائه مع نواه والقارى بلا ايماء لضرورة بقراءته والمسكيف بنيته والمصلى بتكبير فتكبيره بحسب الامكان ومن سها فيها مثل ان يسلم بعد السجدة الاولى ، أو يقوم أو يقرأ التحيات التى بعدهما بعد الاولى ، أو أن يقرأ القرآن فيها فلا سجود عليه على (ص) وان سها المأموم لزمتاه وهو (ص) أو رفعهما الامام بناء على انه روي عن ابن عباس انه قال « كانوا لا يسجدون لسهوهم خلف الامام ، ويقولون الامام يحمل أوهام من خلفه »

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من سها خلف الامام فليس عليه سهو وامانه كافيه » وان سها الامام فعليه وعلى من خلفه السهو . أو ان تبعه (ق) وسجد وحده ان لم يتبعه المأموم (نا) أو لزمتاه ولو لم يتبعه وعليه وعلى ما اذا تبعه سهوا ، فان فاته بعض الصلاة سجدتها اذا سجد الامام . أو اذا استدرك . أو اذا سجد الامام قبل التسليم وان بعد فتحى استدرك وهو (ص) لئلا يكون قد اتم بمن ليس فى الصلاة (اق)

فصل

الدعاء واجب في الجملة . أو بعد الصلاة (ق) بيدين مبسوطتين مقترنتين مكشوفتين وهكذا السنة ، وفعل جابر وابي عبيدة والربيع ومن بعدهم كما وجد بخط السدويكشي رحمهم الله ، وهو ثمرتها وتقدم عليه التوبة ، والصلاة والسلام على رسول الله ويوسطان ، ويجعلان فيما ختم به وكذا في كل دعاء وهما فرضان بعدها كما هو ظاهر كلام ابن مسعود . أو فيها قبل السلام . أو مرة في العمر إذا ذكر أو مرة في العمر وإذا ذكر^(١) ونسب لنا (اق) ولم تؤمرامة بهما على نبئها غيرنا ، ويقرأ الفاتحة وآية الكرسي و « شهد الله - الى - الحكيم » والاولى الى « الاسلام - و - قل اللهم - الى - بغير حساب » فيرحمه الله كل يوم سبعين رحمة ويقضى له سبعين حاجة أولها المغفرة ويعينه من أعدائه وينصره عليهم ، ومعنى حديث « ليس بينهن وبين الله حجاب » انهن كرام عنده مقبولات وكان صلى الله عليه وسلم يقول « اللهم انى أعوذ بك من عذاب جهنم » الخ ووجهه مع علمه أنه لا يدرك الدجال الدعاء بأن لا تفتن به أمته ، أو أن لا يفتن في حياته بما يفتن به من يحضر الدجال ، أو قد

(١) وهو الصحيح وعليه العمل لما ورد من الاحاديث الصحيحة بوعيد تارك الصلاة عليه كلما ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم وذلك دليل قاطع على وجوبها وتركها كبيرة وهي موجبة للبراءة اذ من القواعد المقررة ان الحكم متى ورد منرونا بالوعيد كان ترك العمل به كبيرة في ترك الصلاة عند سماع الاسم الشريف اعراض عن الواجب وكفران بحق سيد العالمين الذي لولاه ما وصلت اليينا نعمة لايمان ، وراحة الوثوق بالله تعالى وان الماقل ليعجب ممن يزعم أن في قلبه لمظة من الايمان كيف يجتري على هجران هذا الواجب الذي يدعو اليه الوجدان بمجرد تلاوة أو سماع قوله سبحانه (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) أو قوله عليه الصلاة والسلام (من ذكرت عنده فلم يصل علي فقد شقي) وأمثاله

والامر في الآية وان كان لا يدل على التكرار فهو للوجوب والتكرار مأخوذ من الاحاديث المتوعة للخطيء الصلاة عند سماع ذكره جعلنا الله من رافعي لواءه وذكره في كل مجلس وأحياء الصلاة عليه كلما ذكر حتى نكون ممن يحشر تحت لوائه صلى الله عليه وسلم رأ له كلما ذكره اذا كرون . وقفل عن ذكره الغافلون

كان لا يدري أنه لا يدركه فبقى الدعاء بعده « اللهم أعني على ذكرك وشكرك »
الخ ، ومن قال بعد فرض المغرب قبل أن يثنى رجله لجهة ، فإن الإنسان قد يفعل
ذلك للاستراحة « استجير بالله من النار » سبعا ومات ليلته رجي له أن يتنجو من
النار ، ان سلم من الدم ، والمال والشراب ، والفرج المحرمات ، وكذا بعد سنة الصبح
ومات يومه

وجاء الأثران يقول بعد سنة الصبح « اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل
وعزرائيل ومحمد صلى الله عليه وسلم أعوذ بك من النار » وقول الشيخ اذا صلى
الصبح قول ، أو يقدر اذا صلى سنة الصبح ، أو اذا أراد صلاته ولا يقال « اللهم
اغننا عن خلقك » ويجوز « عن اشرار خلقك » فلا يجوز « اللهم ارحمنا رحمة تغنيننا
بها عن سواك » لأن رحمة وان قرن بثناء لكنها لا تدل على الوحدة لبناء الكلمة
عليها ولان تغنيننا بها عن سواك هو نفس الممنوع ، وأثبتته في القناطر تبعاً لبعض
قومنا ، أو يحمل على ما اذا أراد رحمة واحدة ، وأراد بالاغناء الاغناء فيها لا مطلقاً ،
ولا يجوز خاطبت الله وعبر به بعض المتأخرين ، ويناسبه « ولا تخاطبني في الذين
ظالموا » فإن مفهومه أن يخاطب في الذين لم يظلموا ، ولا يجوز الدعاء بالعصمة عن
الذنوب كاللائكة ، وما ورد في الحديث يحمل على قلة اقتراف الذنوب ، ويتوب
عن التليل الموجود ، أو على العصمة على الموت مصرأً عليها ، وجاز قلت لله وأقول
له ونحو ذلك ومنعه التلاقي ، وكل ما زال في الصلاة من الضرائر تبطل بزواله ،
كزوال سلس الفجس وزوال الخوف

روى مسلم بسنده عن ثوبان كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من
صلاته استغفر ثلاثاً وقال « اللهم أنت السلام ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال
والإكرام » اه فقيل لم يكثر الا مقدار ما يقول ذلك ، وورد أنه اذا انصرف عن
صلاته أقبل على أصحابه ، فقيل ذلك بعد الدعاء وقيل قبله ، وكان يسرع الالتفات

الى المأمومين قالت أم سلمة « كان اذا سلم يمكث في مكانه يسيراً » رواه البخارى
 قالت عائشة رضى الله عنها : كان لا يمكث الا مقدار ما يقول « اللهم انك السلام
 ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام » رواه مسلم وتمسك بذلك من قال
 الدعاء بعد الصلاة لا يشرع ، ويجب بأنه لا يبقى كما هو مستقبلاً الا مقدار ذلك
 ثم يستقبل أصحابه ، وكان يقول « لا إله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله
 الحمد وهو على كل شىء قدير ، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ، ولا
 ينفع ذا الجند منك الجند » رواه البخارى ومسلم من حديث المغيرة

وكان يقول بأعلى صوته « لا إله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله
 الحمد وهو على كل شىء قدير ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ، لا اله الا الله ،
 ولا نعبد الا إياه ، له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن الجليل ، لا إله الا الله مخلصين
 له الدين ولو كره الكافرون » رواه مسلم من حديث عبد الله بن الزبير ، وعن سعد
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دبر الصلاة « اللهم انى أعوذ بك من
 الجبن ، وأعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة
 الدنيا وعذاب القبر » رواه البخارى قال زيد بن ارقم يقول صلى الله عليه وسلم دبر
 كل صلاة « اللهم ربنا ورب كل شىء أنا شهيد أنك الرب وحدك لا شريك لك ،
 اللهم ربنا ورب كل شىء أنا أشهد أن محمداً عبدك ورسولك ، اللهم رب كل شىء
 اجعلنى مخلصاً لك وأهلى فى كل ساعة من الدنيا والآخرة ، يا ذا الجلال والاكرام
 اسمع واستجب ، اللهم ربنا ورب كل شىء أنا شهيد أن العباد كلهم اخوة ، الله
 أكبر الله أكبر ، الله نور السموات والأرض ، الله أكبر حسبي الله ونعم الوكيل ،
 الله أكبر الله أكبر » رواه أبو داود واحمد

وأما قول ابن القيم ان الدعاء بعد الصلاة مستقبلاً ليس سنة ولا فعلته الأئمة
 والخلفاء ، بل هو استحسان بدل من السنن بعدها فكيف لا يدعو حال المناجاة .

بالصلاة ، ويدعو بعد الانصراف بل يصلي على النبي محمد صلى الله عليه وسلم ،
ويدعو بعد الصلاة عليه ويكون دعاؤه بعدها لا بعد الصلاة المكتوبة ، فردد
بحديث معاذ بن جبل « يا معاذ والله لأحبك قتل خلف كل صلاة : اللهم أعني على
ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » أخرجه أبو داود والنسائي ، وحديث صهيب
يقول صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من الصلاة « اللهم اصلح لي ديني » أخرجه
النسائي وصححه ابن حبان وغيره ، ودبر الصلاة محمول على ظاهره بلا فصل كما قال
ابن حجر ، قال الترمذي عن أبي امامة قيل يا رسول الله أى الدعاء اسمع قال
« جوف الليل الأخير ودبر الصلوات المكتوبة » وأخرج الطبراني عن جعفر بن
محمد الصادق عنه صلى الله عليه وسلم « الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء
بعد النافلة ، كفضل الفرض على النفل » ومع ذلك كلام ابن القيم في الدعاء مستقبلاً ،
وأما ان انفلت بوجهه أو قدم الاذكار المذكورة فليس الدعاء عنده ممنوعاً بعد
الانصراف من الصلاة ^(١)

فصل

سن السجود بلا وجوب عند الجم وبه عند (ح) في أحد عشر موضعاً معلماً
في مصاحف المغاربة (نا) و (م) عملاً بما وجد عليه الناس الا في فصلات (نا)
و (ح) في « لا يسئمون » أو انبي عشر بزيادة « لا يسجدون » في الانشقاق
مناقضة للكفرة الذين قصت عليهم الآية انهم لا يسجدون ، وقياساً على الاحد عشر
سجدة التي لا أمر فيها . أو أربعة عشر باسقاط « ص » وزيادة الانشقاق ، وآخر
الحج والنجم والعلق (ش) تمسكاً بما يروى من السجود في ذلك كله ومن ان ما في
« ص » توبة نبي . لا سجدة عزيمة ، ولا كذلك في « كيعص » لان ذنب داود وتوبته

(١) استحسن بعض المحققين الدعاء مستقبلاً لما ورد عنه عليه الصلاة والسلام (افضل مجالسكم
ماستقبل القبلة) وقد ورد عنه عليه الصلاة والسلام (الدعاء مخ العباد)
قال بعض الائمة من صلى ولم يدع كن هز شجرة ولم يلتقط ثمارها والله اعلم

في تلك السورة لا اطراد لهما ، بخلاف ما في « كميئس » فانه مدح في مطرد . أو خمسة عشر بآيات « ص » (اق) ويسجد في كل وقت . أو الا في الطلوع والنوسط والغروب وهو (ص) . أو الا فيهن وبعد طلوع الفجر وصلاة العصر (اق) وان قرأها في غير فريضة سجد حينئذ بلا تكبير خفضا ورفعاً . أو به . أو اذا سلم (اق) وان فيها فاذا سلم (نا) أو حينئذ (ق)

ولزمت السامع ولو في الصلاة على ما ذكر . أو ان جلس للاستماع ، وكان القارئ ممن يسجد ، وممن تصح امامته له فلا تلزم بسماعها من أوقف ومشرك وجنب وحائض ونفساء وطفل ومن امرأة لرجل (ق) ، وان سمعها جنب أو حائض أو نفساء أو محدث لزمته اذا تطهر . أو حينئذ . أو لا (اق) ولزمت مكررها كل مرة . أو مرة في موضعه ان لم ينتقل عنه . أو في اليوم لحديث « لا صلاة في اليوم مرتين » ويجب أن الحديث لا يشمل سجدة التلاوة لان وجوبها بوجود قراءتها كوجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كلما سمع ذكره في اليوم (اق) وتصح بما تصح الصلاة . أو بتيمم أيضا ولو ممن يفسل . أو لغير القبلة أيضا ان لم يك اماما ، فانه يجوز ان تؤم بها وتنوى ذلك . أو لغيرها وبلا طهارة بدن وثوب وبقعة (اق) ومن لم يطقها أو محى لها ، ومن قرأها ولم يسجد بها قبله الشيطان بين عينيه ، وان سجدها اعتزل يبكي قائلا يا ويلاه أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت فعصيت فلي النار ، ويسجد الراكب والماشي في الارض . أو يوميان لها كما هما (ق) ولا ينبغي الجهر بها^(١) بحضرة أحد الا باذن ، كذا في الديوان أى لعله على غير وضوء

(١) لفظ ينبغي انما يدل على الاستحسان لا غير وهذا من اصحاب الديوان الاشياخ رحمهم الله استحسان لا ايجاب ولا دليل على الوجوب مطلقا لان الكتاب ولا من السنة ولا سيما ان التحقيق ان سجدة التلاوة سنة كما جرى عليه المحققون وهو المذهب ولعل الاشياخ ارادوا عدم حرمان السامع من ثواب السجود اذا كان على غير استعداد له . على انه لا تترك تلاوة آية من كلام الله خوف الحرمان من الثواب او الزام السجود ولو قلنا .. يلزومه فانه يجوز تأخيرها الى عند الاستعداد وهذه المسئلة ليست مما ينبغي فيه الخلاف . وقد وقم

بناء على انه لا تسجد الا بوضوء ، وعلى انها واجبة ، وأما على انها تصبح بلا وضوء ، أو غير واجبة فلا يشترط الاذن ، وإذا قلدت ظاهرا الديوان قلنا لك انك قد حكمت في القرآن تحكما أشنع من التحكيم على عهد علي ، وانك تدعى انك أروع من النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين لانهم لا يستأذنون في قراءتها الى غير ذلك ، من مائة ونيف من اللوازم تفصيلها في القنوان

وان أراد تركها لكونه مثلاً في وقت لا يسجد فيه ، أو على غير طهارة سكنت مقدار قراءتها بل الحق والصواب قراءتها ولو لم يمكنه السجود لكونه في وقت لا يسجد فيه ، أو على غير طهارة مثلاً ويهوى لها بتكبير ، فيقال ثلاثاً « سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولاً » مطلقاً . أو في هذه « سبح قدوس رب الملائكة والروح » أو « سبحان الله وبحمده » مطلقاً . أو « سجد وجهي للذي فطره وشق سمعه وبصره » (اق) ويرفع منها بتكبير فيقال « ربنا لك سجدنا - ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا » الآية « ربنا احطط بها عنى وزرا واحداثى بها شكرا واكتسب لى بها أجرا وارفع لى بها ذكرا وتقبلها منى كما تقبلت من عبدك داود سجدة » أو « سجدت بوجهي للحى الذي لا يموت ، الحمد لله الذي لم يجعل سجودى الا له » أو « اللهم اجعلها كفارة لما مضى من ذنوبي ، وزيادة فيما بقى من عمري » والله اعلم

فصل

في صلاة الجماعة وفيها أقسام

الاول

هي فرض عين . أو في الظهور . أو كفاية (نا) وهو (ص) لحديث « انها

فيها اعتراض للتطبع من بعض صغار العلماء حتى تتج عن ذلك مالا يجوز ان يقع من العناد في الحق والامر لله : نعم ان اهل البلاغة يعتبرون لفظ ينبغي للوجوب ولم يمدهم وما احسن ان لو اقتصر اصحاب الديوان على عدم ذكر هذه المسئلة لكن التضاء نافذ للاحالة

تفضل صلاة الفذ بخمس وعشرين » وحديث « أنها تفضل بسبع وعشرين » وذلك بحسب فضل الامام اى خلف متولى ، والا فهى خلف الموقوف فيه والمتبرأ منه واحدة وقوله فى علي « لو صلى مع الجماعة كان أفضل » حيث اعتد بصلاة الفرد واثبتها وفضل عليها صلاة الجماعة ، واما قوله لابن ام مكتوم وهو أعشى بعيد الدار « لا رخصة لك ان تسمع الاذان » وأمر له بشد حبل الى المسجد فترغب ، وكأنه قال لا رخصة تمنع اللوم عنك واما اهتمامه باحراق بيوت المتخلفين عنها عليهم ، فترهيب وردع عن التهاون لا ايجاب ، ولان تركها يومئذ لكفر النارك نفاقا بضمائر الشرك ، فهو مشرك يستحق القتل ، واما قوله « لا صلاة لسامع الاذان ان لم يجب الا لخوف أو مرض » فمعناه لا صلاة كاملة (اق) ، ومن صلى فرضا فذا أو مأموما أو اماما ووجد اماما ولو فى غير مسجد ، يصله معه نفلاً لعموم حديث « اذا جئت والناس يصلون فصل معهم » (ش) أو الا الفجر والعصر (نا) اذا لا نفل حينئذ ، واما حديث « اذا جئت والناس يصلون فصل معهم » فمخصوص بحين يجوز النفل ، وفيه انه يحتمل انه بعيد على انها فرض والى قبلها نفل كما هو رواية عن (ش) أو الا المغرب لك لا يلزم تشفيعه اذا صلى مستا (م) مع انه وثر لصلاة النهار ، ويرده الفصل بالسلام ولا يلزم وجود وترين فى ليلة لان هذا نفل وتابع لوثر النهار وهو المغرب ، ولانه عارض لا مستمر فما هو الا كمن تذكر مغربا بعد صلاة المغرب. أو الاياه والعصر (ح) أو اياه والفجر بخلاف العصر فلم يتفق النقل عن منع النفل بعدها ، فقد ذكر بعض الصحابة انه جائز ، وانما منع الناس منه خوف ان يستمروا عليه الى الغروب . أولا يدخل معه مطلقاً لحديث « لا تصلى صلاة مرتين » ويرده ان المعنى لا تصلى مرتين على انها جميعاً فرض واحد أو سنة واحدة . أو يدخل على الخلاف السابق ان لم يصله جماعة (اق)

التالى

الافقه القارىء أفضل للإمامة (م) و (ش) أو الاقرأ الفقيه (ح) (ت) هو (ص)

الحديث « يؤم النجوم اقرأهم لكتاب الله » ولا يلزم من كون أحد اقرأ كونه أفقه ، فهذا أبي اقرأ وعليّ أفقه ، وأما من جهل أمر الإمامة أو الصلاة أو يلحن أو لم يحفظ القدر المجزئ ، فلا يجعل اماما ومن كان يحفظ من القرآن أكثر مما يحفظ الآخر ، فهو اقرأ ومن كان أكثر تجويدا وأحسنه فليس اقرأ ممن هو يحفظ من القرآن أكثر مما يحفظ ، بل هذا الحافظ للأكثر إذا كان لا يلحن اقرأ منه ، والمقيم والمغتسل وذو الزوجة والبصير أولى من العكس أو لا تجوز خلف الاعى ، وفيه انه يصلى بسبعة آراب وطهارة وان ابن أم مكتوم يصلى اماما وهو أعى رضى الله عنه ، ويقدم الافضل فالافضل ولو لباسا أو جمالا أو كبر سن بلالزوم ، والصلاة خلف الفاسق غير الآتى بما يفسدها صحيحة (ت) هو (ص) أو ان مخالفا لا يدخل فيها ما يفسدها أو صحت لك ولو موافقا ان لم تقدمه. أو صحت ولو قدمته. أو قوله « صلوا خلف كل بار وفاجر » في فاجر هو الامام الكبير اذ قل « هي وراءهم حق عليكم » (اق) وجازت امامة الصبي لانه تصح عبادته ويؤجر عليه ، وهذا على جواز تخالف الامام والمأموم نفلا وفرصا فان الطفل نافل كما ورد انه أم صحابيا في سجود التلاوة . أولا للنخالف . أو جازت في النفل (ت) هو (ص) (اق) وجازت قطعا بمثله ، وامامة العبد في الصلاة والاعى لتقديمه صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم . أولا وتجاوز بالاعى . أو بالاذن في العبد لانه مملوك أو بالاذن له الى المسجد (ت) هو (ص) أولا اذ هو مال (اق) لا امامة من يزيد آمين ، ومن علمته يقنّت وهو استحسان اذ لو كان ناقضا لنقض ، ولو لم يعلم به الا بعد الفراغ . أو صحت خلف كل مذهبي بما في مذهبه من الفروع . أو لا خلف القانت ورافع اليدين مع التكبير ، أو بعده ومحرك الاصبع والمكثف (اق) ولا المرأة الا النساء (ت) والاطفال . أو في النفل فقط كما روى ان أم سلمة تؤمن في النفل ، والمروى في الحديث انها تؤم في الفرض فالنفل أولى (ق) وتقعّد وسط الصف الاول ، وهو معنى اشتراط الشافعى استواءهن في المرتبة في الصلاة ، وكذا

أمر صلى الله عليه وسلم أم سامة ان تصلى الفرض بالنساء فكان عن يمينها وشمالها . أو تبرز قليلا وشهر . أو كالرجل وهو (ص) (اق)

الثالث

يقوم الواحد يمين الامام يتقدمه الامام برأسه أو مع عنقه ، ويجاز بأقل أو أكثر وكذا يتأخر عن الامام يقدمه أو أقل أو أكثر ويعتبر موضع القدم ولو يتقدم برأسه ، أو أكثر في السجود لطوله على الامام وان يساره ، أو خلفه فـ (ق) وان جاء ثان وجه فدفع الامام المحراب ان في ازاء المحراب ، والا جر أخاه الى خلف وكان هو متصلا بأخيه في يمينه ، في المسجد أو غيره فان خلف مقام الاثنين وهو (ص) أو يتوسطهما (ح) وان تأخر بلا جر أو ذهب الامام للمحراب بلا دفع أو جر أو دفع قبل التوجيه جاز ، وان دفع أو جر بعد الاحرام فسدت عنه وعن الامام والمأموم أيضاً ان تبعاه ، وان وقف واحد عن يمينه وآخر عن شماله ردهما الى ورائه كما فعل صلى الله عليه وسلم ، لان الاصل ان لنا ماله حتى يقوم الدليل بخصوصية لتشريع أو غيره ، والثلاثة خلف على (ص) والمرأة الزوج والحرمه فيه ، وان شئت فخلف كتفه اليسر مقدار صف ، أو شمالا بلا مجاوزة كتفه . أو خلف من يمينه ، وجازت يمينه لانها كرجل اذ يجوز لها ان تتصل بمحرمها في الصف وبزوجها ، ولا يصل بالاجنبيات ولو كثرن ، الا ان كن معه رجل أو محرمة أو زوجة ، والظاهر الجواز بالاجنبية المتعددة ، وان كانت علة المنع الاحتياج الى التنبيه ، فقد لا يحتاج اليه لعدم الخطأ وأيضاً الاجنبية تنبيه بلا مباشرة ، وان كانت الاحتياج الى الاستخلاف فقد لا يقع له ما يوجبه ، وقد اختلفوا في امام علا أو سفل حتى لا يتصل بمن يجبذ للخلافة ، ولا تحاذي رجلا في الصف ولا تتوسط ، وان حاذت فسدت صلاتها . أولا ان لم يمسه ، وان مسها ولو مع حائل فسدت (اق) أو لا بأس بمحاذاة محرمها

الرابع

لا امامة لمجنون ومشرك واقلف بالغ الا في الايام التي يعذر فيها ان تاب ، ومن اتم بهم اعاد ، وفي صلاته مع عذر بالسالم (ق) وجاز ان يؤم الاقلف بمثله حين يعذران ، ولا لمن لا يخرج الحروف من مخارجها جهلا ، ومن يلحن أو يصحف ولا فساد الا ان تعتمد أو بدل المعنى ، وصحت امامة المطبوع لسانه على ذلك ، ولا لقاعد الا ان اماما عدلا ويقعدون خلفه وخلف من حدث له فيها قعود . أو يقومون (ق) ولا لمن قطع عضو من اعضائه السبعة ، أو لا يصل الارض . أو لزمه ما لا يصل به كنجس لا ينقطع وحديد لا يطبق نزعه . أو يصل بمثله ولو اختلف النوع كبول وغائط ، وكحديد ونجس . أو تجوز امامة المقطوع وغير الواصل (اق) وصحت امامة ذى نقص لا يقرب من الانوثة كالصمم وكرهت بمقرب اليها ، كالخصاء والعنة والاستيصال الا بمثله ، ولو تخالفا كخصاء واستيصال ، وتجاوز الامامة ولو في النفل وهو (ص) كسنة المغرب والضحي . أولا فيه (ق)

الخامس

يقيض الامام من بسوى الصفوف أو يراعيها هو قبل التوجيه ، وان جر احداً بعد الاحرام قيل اعلمها فسدت ولو فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن فعله تشريع فيها منه لما قبلها ومر أنها لا تفسد ، ومن شأن الامام والمأموم توفير الأجر لهما جميعاً حتى أن بعضاً رخص أن لا تفسد صلاة من أمسك مأموماً معه قام في محل القعود ، أو بعجل للصلاة بعد قدر ما يتهيأ الناس ، روى أن (أول الوقت رضوان الله) قيل كانفاق الدنيا سبع مرات (ووسطه رحمته وآخره عفو) فنزل التأخير منزلة الذنب ولا ذنب ، والمراد عفو عما كره وقد شرع الله لنا الاستغفار فيما نسينا أو اخطأنا وينوى الصلاة بكل من اتم به ممن تصح صلاته ، وان خص أحداً لم تجز لغيره إلا ان خصه في اللفظ أو النية ولم ينو منع غيره ، كما اجيز الاتمام بمن أحرم لنفسه ولم

يستشعر الامامة ، ولا يطيل التكبير والتسليم لئلا يسبق ، ويصلي صلاة أضعفهم الا ان انفرد بمن يعتاد الطول فله الاطالة ، ويراعى حدودها جداً ويدعو للمؤمنين ويتنحى في نحو المسجد لليمين وجاز يساراً كما فعلهما صلى الله عليه وسلم ، وفي الصحراء قدام ولا يبقى في موضعه لأنه كالترفع الا ان تفرق الصف ويجعل وراءه الأفضل .

السادس

يقول المأموم أصلي مع الجماعة ، أو مع الامام أو بصلاته أو صلاتها ، أو يسقط الباء وينصب . أو يذكره ان تولاه والا ذكرها (ق) وإن لم يقل المسافر شيئاً من ذلك ولم ينوه خلف الامام المسافر أو المقيم فوافق أنه مسافر مثله فـ (ق) ويتبع المأموم الامام فيما يظهر وان ساواه فكالفـ . أو بطلت وهو (ص) لحجى الحديث « اذا فعل فافعلوا » (ق) وان تعد السبق فسدت وهو (ص) أولاً . أو يقصده في الفاتحة ليستمع (اق) والارجع الى ماخرج عنه وهو (ص) ولاضير بزيادة الرجوع لأنه رجوع الى الحق . أو يمساك حتى يسبقه الامام ويستمع في محله (ق) ولاضير بالسبق فيما لم يظهر لأنه لم يكلف ما لا يظهر لكن لا يقصد ، وان سبق بالاحرام بطل قطعاً وفي التكبيرات روى آخرها فلا يعد سابقاً ان سبقه الامام فيه وفي الركوع والسجود والرفع أولها ولا يرفع الامام الا السورة وهو (ص) أو الفاتحة أيضاً . أو اياها والتعظيم والتسبيح . أو عدا الاحرام والتسليم من الأقوال (اق) ويقول ما قال الا عند الرفع من التعظيم فقد مر . أو يقولان سمع الله لمن حمده ، أو مع ربنا ولك الحمد (ق)

السابع

ان انتقضت صلاته أو وضوءه اتوا فرادى . أو تفسد وهو (ص) الا بقاء أو عاف قيل أو خدش ناقض ومنه خروج الدم في أصل الاسنان فيستخلف ندباً . أو ان لم يصلن جسده أو ثوبه ، وان وصلن فسدت عليه فلا يستخلف وعليهم أن

يتموا فرادى . أو فسدت وهو (ص) وكذا الفذ ان وصلن ذلك منه فسدت أو
 يني (اق) ولو في صلاة ميت لأنها صلاة بتكبير وتسليم ، أولا فيها اذ لا ركوع وسجود
 (ق) ويجبذ من يليه ، وان لم يجد فمن ممكن . أو يوصله الى موقفه (ق) وان استخلفه
 في ركوع رفع بسمع الله لمن حمده ، فتقدم اليه فسجد بهم ، أو في السجود رفع
 بتكبير جهرا بلا انفصال ثم يسجد الثانية فيتقدم أو فيها رفع به جهرا فتقدم ، أو
 في التحيات برز عنهم فاذا أتم قام بالتكبير فتقدم وان فعل غير ذلك مثل ان يذهب
 قاعدا قارئاً لانه في اصلاح الصلاة أو فعل كل ما جبذه الامام فيه وفعله في مقام الامام
 جاز ، وان لم يعلم اين كان الامام بدا من حيث هو ويصلي بهم صلاة الامام ، فان كانا
 مسافرين جلس على الركعتين وأتموا ، وان كان مقبلا والامام مسافر صلى باقى الركعتين
 بهم وأتم هو والمقيمون فرادى ، وان بقى له شيء استدركه بعد الفراغ ثم يسلم
 فيسلمون ، وأما الامام فلا يجب عليه انتظار القوم بالسلام في صورة ما من صور انقضاء
 صلاته قبلهم مثل ان يؤم مسافر بالمقيمين من أول أو باستخلاف فله التسليم عند تمام
 الركعتين والذهاب ، وله المكث حتى يفرغوا فيسلم ويسلموا ، وان لم يستخلف مضوا
 اذا خرج من المسجد ، أو جاوز في الفحص الصف أو قدره قدام ، وان استخلفوا
 أو تقدم أحدهم بطلت صلاة المستخلف والخليفة والمتقدم والمقتدى . أولا (ق)
 وان لم يطاوعه الجبوذ ذهب . أو يجبذ آخر والا أيضا فثالثا . أو لاحد (اق) وكذا
 الخليفة ان احتاج للاستخلاف واختير للامام الجبذ لثلاثة وللخليفة الجبذ لواحد ،
 وأما خليفة يستخلف خليفة فلا حد له ولو عشر خلائف كل بعد الآخر ومن استخلف
 من لا يجوز كالمرأة والطفل ومن لم يكن في الصلاة انتقضت عنه وعن المقتدى

فصل

تجب صلاة الجمعة خلف العادل مطلقا ، وبمكة والمدينة والكوفتين واليمن
 وبمصر والشام وبالبحرين وعمان ولو خلف جائر لا يفسدها وهو (ص) أو خلفه

أيضا في غيرهن . أو لا تجوز خلفه ولو فيهن . أو صحت خلفه فيهن بلا وجوب .
أو لا جمعة ولو خلف عادل الا فيهن (ا ق) وفي بلاد المعجم المقام فيها الحدود (ق)
والمعجم خلاف العرب وهو المراد هنا ويطلق أيضا علما بالغلبة على الروافض وهم غير
عرب الا شاذ ، الاعلى مريض وامرأة وعبد ومسافر وهو (ص) وان صلوها أجزتهم .
أو وجبت عليهما ويرده حديث « انها لا تجب على الاربعة » وانه صلى الله عليه
وسلم صلى الظهر يوم الجمعة بعرفة قصرأ لا صلاة جمعة ، وصلاها بأهل مكة العمران
وعلي قائلين أنموا وعنه صلى الله عليه وسلم « من ترك الجمعة بلا عذر فليصدق بدينار
وان لم يجد فبنصفه ، وان لم يجد فبدرهم أو نصفه أو صاع حنطة أو نصفه أو مد » وجاز
للإمام ان يأمر عماله بها وان لم يأمر صلوأ أربعا (ت) التحقيق انه لا يجب أن يأمر
بها الا في بلده ان كان فيه ومنع عنها بشيء ، ولا يأمرؤا الا ان أمرهم بالامر

والجمعة فرض كفاية بالنظر الى عموم الاسلام ، وفرض عين بالنظر الى من في
مصر الاسلام أو اليه ، والى من في أحد الامصار السبعة ، كالجهاد فرض كفاية على
عموم الاسلام ، وفرض عين على من يعينه الامام واحتيج اليه واضطر وكالحج
فرض كفاية على عموم الاسلام فان لم يكن حج في سنة كفروا ، وفرض عين على من
استطاع وهي بواحد مع الامام أو اثنين أو ثلاثة أو ثلاثين أو أربعين فأكثروها (ق)
بلا اشكال . أو الاربعين لأول اقامتها في البلد واثني عشر لكل جمعة من أول
الخطبة لآخر الصلاة (م) . أو بالخمسين لرواية ابى امامة « لا جمعة على دون الخمسين »
وعن ابن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم « تجب على كل قرية ولو لم يكن فيها
الا أربعة » وتجب بأربعة أو بسبعة أو بتسعة أو باثني عشر أو بثلاثة عشر أو بعشرين
أو بثلاثين وكلاهما عن (م) أو بثمانين والامام واحد منهم في ذلك كله أو تصح
ولومن واحد بلا امام ، وبه ابن عباس ، وسئل عن مصلي الجمعة في بستانه فردأ فقال
لا حرج وانما ذلك لقيام شعار الاسلام وقد قام بغيره ، وانما شدد الشارع صلى الله

عليه وسلم والخلفاء الراشدون في حضور الجمعة وعدم صحتها فرادى خوف أن يتساهل الناس في الحضور فلا يقوم للجمعة شعار فسدوا باب ذلك وكذا « لأصلاة لجمعة المسجد ولا للواحد خلف الصف » (اق)

والخطبة فرض فان لم تكن بأن أبي منها جهلاً أو قصداً أو خطب قبل الزوال ولم يخطب بعده ما يجزى أو مانع ما صلوا أربعاً (نا) و (م) والجم ليست بدل الركعتين على (ص) لأن الخطيب يستدبر ولأن من لم يدركها صلى مع الامام لا يستدركها ، وفيه أن الخصم لا يسلم الصحة بل يقول فسدت لما روى عن عمر وغيره من أنه جعلت الخطبة موضع الركعتين ، فمن فاتته سماع الخطبة صلى أربعاً ولذلك اشترط بعض العلماء الطهارة للخطيب والمستمع ، وان ذهبوا بعد الاحرام أو بقي من لا يتم به العدد أو ذهب الامام بدون استخلاف أتمت ، وان قبله صليت أربعاً ولا خطبة ولا صلاة قبل الزوال ، وان خطب قبل وصلوا بعد لم يجز الا أن وقع بعد من الخطبة ما تسميه العرب خطبة ، وأجازها أحمد قبل ، ويرده أن الظهر لا تصح قبل وهي بدلها وكان صلى الله عليه وسلم قيل يصلى الجمعة في أكثر أوقاته بعد الزوال وفي بعضها قبله ، ويقال الصلاة جائزة عند التوسط يوم الجمعة وعن أنس كثيراً ما صلى الجمعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم نرجع الى القائلة فنقول ، وعن سهل بن سعد ما كنا نقيّل ولا نتغدى الا بعد صلاة الجمعة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية كنا نرجع بعد صلاة الجمعة فنقيّل قائلة الضحى ، وكان جابر يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الجمعة بنا ثم نذهب الى جمالنا فنريحها حين نزول الشمس ، يعني الجمال التي يستقي بها للشجر والنخل والحرث ، ويقال ان ذلك منسوخ بقوله « أقم الصلاة لدلوك الشمس » واعترض بأن الآية نزلت قبل ذلك وبأن الصديق يصليها قبل الزوال ، وكذا عثمان وابن مسعود وجابر وسعيد ومعاوية ، ولعل ذلك لم يصح

والسعي في « اسعوا الى ذكر الله » سعى على الرجلين والدابة والمراد المشى لا الاسراع ا قوله صلى الله عليه وسلم « لا تأتوا الصلاة تسعون - أى تسرعون - ولكن ايتوها وعليكم السكينة والوقار » واختير لفظ السعى تعظيماً لذلك المشى وتأكيذاً له ، وأما قول الحسن أنه سعى بالقلوب فلعله اشارة الى أنه النافع المعتبر لا تفسير لحقيقة السعى والا لم تقبله عنه ، وروى عنه أنه قل : والله ما هو سعى بالاقدام ولكن سعى بالقلوب ، والنية والذكر الصلاة . أو الأذان . أو الخطبة (اق) وأقلها هنا وفي العيدين والنكاح والوتر ليلة الجمعة وغير ذلك « الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان الا على الظالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين ، اللهم اغفر لنا ولجميع المسلمين » وليس النكاح متوقفاً عليها على (ص) أو يتوقف وتؤخر عنه والا لم يتم (ق) ويجلس فيها خفيفة . أولاً (ق) وانما أحدث الجلوس عثمان لكبر سنه . أو معاوية لكثرة شحم بطنه ، ويؤذن اذان واحد (نا) عند الزوال فيجب به السعى ويحرم العقد . أو آخر اذا جلس على المنبر (ق) وزاد عثمان آخر على الزوراء لما كثر الناس ، ولا يخطب حتى يتم وينبغي أن يركع في بيته بعده (نا) أو في المسجد كغيره من الناس (ق) وسن الانصات لها بوجوب عند الجهر وهو (ص) أو ان كان يسمعها . أو عند قراءة القرآن (ش) (اق) ومن اللغو قوالك أنصت والسلام ورده وتسميت العاطس والصلاة وكل شاغل عن الانصات . أو اللغو غير ما يتقرب به الى الله (ق) ومن لنا خرج ودخل من باب آخر ، ولا ثواب له على استماعه السابق . أو يتوب ويثاب بلا خروج (ق)

ولا يأمر الخطيب ولا ينهى مخصوصاً ولا يعرض الا بنحو ما في القرآن ولا فساد بذلك ان لم يبلغ ويعظ ولو ببسيت ، وان تكلم بما لا ينبغي كالثناء للجائر وما لا يتقرب به فسدت عنه وعن خلفه الصلاة ، وقد نقضها ابن محبوب لحكاية الخطيب قول أبي بكر « وليتكم ولست بخير منكم ، ان أحسنت فأعينوني ، وان أسأت فقوموني »

ولا ينزل حتى يقول المؤذن « قد قامت الصلاة » ومن ندباً اغتسال لها عند ارادة الذهاب اليها حين ما يندب الذهاب اليها ، وجاز قبل ذلك لا قبل الفجر والطيب والتسوك والتجمل في اللباس والبكور واستقبال الامام بالوجه ، وأن تقرأ في الأولى سورة الجمعة عند الجم أو سبح وفي الثانية سورة المنافقين ، ووجوباً الجهر ورغب في التهجير لها ووصل الغسل بالرواح لها ، وقص الشارب ونتف الأبطين والاستحداد وتقليم الأظفار ، وتوسط الخطيب في الخطبة وتوكؤه على نحو عصا أو سيف ، والثناء على الله والشهادتين والتذكير والدعاء والصدقة قبلها ، وتجب على من كان بينه وبين ما تقام فيه يوم . أو فرسخان . أو ثلاثة أميال . أو أن يسمع النداء . أو إن يؤوه الليل الى أهله من حين يفرغ منها وورد بهما الحديث (اق) ، وندب الذهاب اليها أول النهار . أو قبيل الزوال . أو بعينه (اق) وينفسخ كل عقد بعد الاذان لها ان كان ممن تجب عليه . أو تم وعصيا (ق) ان وجبت عليهما أو على أحدهما لأنه من لم تجب عليه فقد أعان من وجبت عليه في المعصية الا الطفل فلا عصيان عليه

فصل

أدرك الركعة مدرك الامام في القيام فليس عليه قضاء القراءة بعد تسليم الامام ، ولا يشتغل بها حينئذ بل يتبعه في الركوع بتكبير ، فان قرأ بعض الفاتحة وركع الامام قطع القراءة وركع ، وان لم يقرأ ركع أيضاً أو هو ومدركه في الركوع ومدرك مأموم فيه (ش) أو مدرك الامام فيه ، وبه الجهم ولا يقضى القراءة في ذلك كله وعليه ، فان دخل فيه بتكبيرة أجزته ان نواها الاحرام وندبت له أخرى و (ص) بعض . أولاً بد منها . أو تجزى ولو لم ينو وهو باطل (اق) وان دخل على الامام في غير الركعة الاولى ، فعليه قضاء الفاتحة وما يجزى من السورة ، ويدخل عليه أين كان . أو في القيام والتحيات (ق) ومعنى حديث « من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة » انه من صلى ركعة فخرج الوقت ، كان مدركاً لجميعها فتكون اداء وهو (ص)

ولا ينتظر تمام الغروب والطلوع والدلوك . أو ينتظر ذلك . أو من أدركها مع الامام
فقد أدرك فضل الجماعة (اق)

ومن سها عن اتباع الامام في الركوع حتى سجد ، التحق به بسرعة القول
والعمل . أو يكون حيث الامام وقضى ما فاتته ، ان أدركه قبل القيام للركعة الثانية ،
بناء على اشتراط ان تجمع الامام والمأموم ركعة ، أو ما لم يقم للثالثة بناء على انه يكفي
في كون المأموم تابعاً للامام ان يكون بعده من غير ان تفصل بينهما ركعة ليس فيها
أحدهما أو ركعتان كذلك ، ويتخرج من هذين الاصلين المبني عليهما ، انه يجوز
للدخل في الاولى ولو وجد الامام في الركوع ، أو بعده ان يشتغل بالفاتحة والركوع
حتى يلحقه قبل القيام للثانية ، أو للثالثة ولا قضاء عليه بعد ، ووجه صحة اسراعه الى
ان يلحقه قبل الثالثة ، ان أقل الفرض ركعتان وهما صلاة الفجر وصلاة السفر ،
أو يصح ان يسرع ويلحقه ما لم يسلم كما كان قبل ان يسن معاذ الوصلان . أو من
سهي حتى لم يدركه في الركوع التحق به ، وقضى ما فات

وما يستدركه المأموم بعد تسليم الامام اداء ، وما أدرك هو أول صلاته فن أدرك
الركعة الأخيرة ، فلا يقرأ التحيات معه ويقوم بالتكبير ولا بد ، لانه أول كل ركعة
ويقرأ الفاتحة والسورة ان كانت ورع وجلس للتحيات ثم قام للثالثة و (ص) بعض .
أو قضاء وليس ما أدرك أولها فيقوم بلا تكبير لان هذا ليس محال له ، فان تكبير
الركعة القائم هو لها هي تكبيرة الاحرام لا للركعة بعد قراءة التحيات معه ، ويقرأ
التحيات بعدها ثم يقوم للثالثة ان كانت الصلاة رباعية ، وقد صلى الرابعة معه (ت)
هو (ص) لتوافق نية المأموم نيته ، ولئلا يلزم زيادة الجلوس للتحيات وزيادة قراءتها ،
أو السكوت والامام يقرأها ولقوله صلى الله عليه وسلم « ما أدركتم فصلوا » فانه يدل
على انه كما هو لا أولها ولقوله « وما فاتكم » فان الفوت يدل على القضاء ، واما قوله
« فاتوا » فالمراد بالاتمام فيه الاكمل بالرجوع الى ما مضى بدليل سائر الادلة ، وبدلالة

رواية « وما فاتكم فاقضوا » ولئلا يلزم ترك قراءة السورة اذا أدرك ثالثة المغرب أو آخرتي العشاء ، ولا ضير بعدم الترتيب لانه يجب اذا لم يعارضه ما يوجب عدمه .
واما الاحرام فانه أول الصلاة ولو اتبع الامام بعده في آخرها ، وعليه فلا يجلس لقراءة التحيات في الفجر بعد الاستدراك ، لانه قد قرأها معه بل يسلم قائماً وان شاء جلس .
بعد القيام فيسلم قاعداً بلا تحية (ت) هو (ص) لان محله القعود فهو كسائر ما يعمل في محله ، وقال (م) يكون قاضياً في القول بانها في الفعل

ويقام للاستدراك بلا تكبير الا ان كان أوله تكبير فانه يقوم به ، مثل ان ينام قاعداً بعد قراءة التحيات الاولى فيستيقظ أول قيام الامام الى الرابعة فيقوم اليها بالتكبير ، فاذا سلم الامام قام للثالثة بالتكبير الذي يقام به اليها ، ومن أدرك من صلاة الجمعة ركعة زاد أخرى (نا) أو ينوى صلاتها ويزيد ثلاثاً فيكون قد نوى الجمعة ولم يصلها وصلى أربعاً ولم ينوهن (ق) ومن أدرك أقل منها أتم أربعاً لحديث « من أدرك من الصلاة ركعة » وهذا لم يدرك ركعة . أو يزيد واحدة فقط لحديث « ما أدركتم فصلاوا وما فاتكم فاقضوا » والعمل (نا) بالخاص ، ويسلم المستدرك قاعداً على مذهب القضاء ولو دخل في غير التحيات بعد ان يرجع الى الموضع الذي دخل فيه فتغفر له زيادة الجلوس ، لان التسليم شرع فيه كلاحرام في القيام ، أو يسلم حيث تمت (ق) .
ويسلم قطعاً على مذهب الاداء في القعود لان الصلاة عليه تنضم في الجلوس والتحيات ، ويدخل المسافر على المقيم ما لم يجاوز الركعتين الاوليين . أو مطلقاً (ق) ويتم أربعاً ، وان دخل المقيم على المسافر قام بعد فراغ الامام للركعتين ولا يضره تسليم الامام قبله ، ولا يصح الدخول على الامام الا لمن علم ابن كان

فصل

وقت المنسية والمنوم عنها وقت التذكر والانتباه بقدر ما تؤديان بوظائفهما ، فان ضيع هلك . أو موسع لآخر وقت الصلاة التالية . أو ما لم يمت (اق) والتحرير

ان ذلك وقت اداء لا قضاء بمعناه الذى هو فعل العباداة فى غير وقتها المقدر لها شرعا ولا اعادة ، وهى فعل العباداة ثانيا فى وقت الاداء لخلل ، فلو تذكر حضرية أو انتبه لها فى سفر قصرها ، أو عكس اتمها وقال (ش) يتم مطلقا ، وجهه ان الصلاة عنده وضعت أربعاً فاسقطت عن المسافر ركعتان تخفيفا فاذا وصل الحضر فلا مشقة عليه فليصلها أربعاً ، وقد ترتبت على الحضري أربع فاذا كان مسافرا قضى أربعاً اذ هن فى ذمته ، وان حدث للمسافر خلف الامام المقيم بعد الاحرام ناقض أعادها تماما ولو لم يخرج الوقت ، وان دخلها خلفه بما لا تصح به ، فان تبين فيه قصرها أو بعده أتمها ، ومن أحرم للجمعة بما تتم به فانتقضت أعادها ركعتين ، أو بما لا تتم به وتبين فى الوقت فأربعاً ، لأنها لم تنعقد فى حقه أو بعد ركعتين ، وزعمت الظاهرية انه لا قضاء على عامد ترك الصلاة ، ووجهه انه لا يرفق به بادراك صلاتها للثواب ، بخلاف الناسى والنائم وغير المتعمد مطلقا كمصليها بظاهر فى ظنه ، فانه يرفق بهم فيحكم لهم بالقضاء فيدركوا الثواب ، قياسا على النائم والناسى بخلاف العامد فلا يستحق القياس عليهما ، وهو كافر ولزمته الكفارة صوم شهرين ، أو اطعام ستين مسكينا

ومن لم يبق له من الوقت ما يدرك الصلاة فيه بطهر اشتغل به وهو المشهور ، وان أدرك بعده ركعة . أو ان أدرك أيضاً أقل منها أحرم ومضى فيها حتى يخرج الوقت فيمسك الى ان يدخل وقت الصلاة . أو يتيمم ويصلي فى الوقت وشهر الاول ، والاحوط العمل بالثانى ويعيد بعد الوقت (اق) ومعنى حديث « ليس بين العبد والكفر الا ترك الصلاة » انه يدخل فى النفاق بشئ قريب وهو ترك الصلاة ، وان حملنا الكفر على الشرك فكذلك ، لكن يحمل الترك على الترك استحلالا ، ويبدأ القضاء بالفجر (ت) يصح بغيره بل الظهر اولى لأنها أول صلاة ، أو بالمغرب لأنها أول صلاة اليوم عند العرب ، ولا يجب الترتيب فى قضاء الفائتات ولو تركن عمدا ، أو بعض بالعمد ولا يبنهن وبين الحاضرة (ت) هو (ص) أو يجب (ت) وهو أحوط (ق)

وان خاف فوت وقت الحاضرة بدا بها (ت) وهو (ص) أو بالفائتات (ق) ومن
تذكر منسية في الحاضرة فسدت عليه لأن الوقت للمنسية اذا تذكرها . أو لا تفسد (ق)

فصل

فرضت بكفاية الصلاة على الميت الموحد ولو ولد زنى ، الا مانع الحق والآبق
والناشرة ، والباغى ، والقائم على امرأة يزنى بها ، أو على نكاح فسد من أول أو بعد ،
والأقلف البالغ الا ان تاب ومات في وقت العذر ، والطاعن ، وقاطع الطريق ،
وقاتل النفس المحرمة ولو نفسه ، والمقتول في حد ، أو أدب على كبيرة والمرأة
كالرجل في ذلك كله بحسب الامكان كالقعود على فراش حرام والبنى والطعن
ومنع الحق وقطع الطريق وقتل نفسها ، والمعروف بصحبة امرأة في الحرام متهم
بالفراش الحرام ، وينبغى ان لا يصلى عليه المنظور اليه ولو كان لا يطلق عليه الفراش
الحرام ، اذ يطلق بالاقرار ، أو بشهادة أربعة ، أو المعاينة ، فلا يصلى عليهم ولا يسلم
عليهم ولا يطعمون ولا يستقون الا من تاب ، ويصلى على النائحة والمرثة . أو لا يصلى
على أهل الكبائر مطلقا بدليل « ولا تصلى على أحد منهم مات أبدا » وفيه اجحاث
في « هميان الزاد الى دار المعاد » فان الآية فيمن أضر الشرك وقوله صلى الله عليه
وسلم « صلوا على كل بار وفاجر من أهل القبلة » شامل لأصحاب الكبائر الا أهل
البدع القادحة في التوحيد بلا تأويل ، كاعتقاد التجسيم فاتهم مشركون على الصحيح ،
فلا يصلى عليهم وأهل الكبائر لا تصلى عليهم الصفرية ، لانهم عندهم مشركون ،
ولا ولد الزنى ولو بلغ والحق الصلاة عليه ، لانه لا ذنب عليه من الزنى ، وأما حديث
« انه شر الثلاثة » فعناه انه من زنى دون أبويه وأما حديث « لا يدخل الجنة »
فعناه لا يدخلها تبعا لآبيه التائب ، بل حكمه حكم أطفال المشركين والمنافقين ،
وان بلغ وصلح دخلها بصلاحه (اق) وانما سميناه أبا باعتبار مائه ، لا باعتبار
الشرع ، والحق انه يصلى على كل فاجر من أهل القبلة ، ولكن يترك لغير المنظور

اليه ، وكذا غسله وتكفينه وحمله ردعاً للناس ، وكذا لم يصل صلى الله عليه وسلم على قاتل نفسه فإما ردعاً للناس فيصل على غير المنظور اليه على من قتل نفسه لعموم « صلوا على كل بار وفاجر » وإما ان يكون مخصوصاً من عموم الفاجر ، ومن ذلك الردع انه صلى الله عليه وسلم لا يصلي على من عليه دين لا وفاء له ، ولم يتكفل له أحد ويقول « صلوا على أخيك » ويصلي على من ولد حيا ، وعلى شهيد المعركة وهو (ص) أولاً عليه (ق) وأولى بها الأب فالزوج فلابن فالأخ فالعم فالأقرب فالأقرب ، ولا يصل عليه غير من تأهل لها الا باذن من تأهل . أو يقدم القوم الأفضل . أو الامام الأعظم وأمير الجيش أولى (اق)

ويوضع على سرير طاهر في مكان طاهر ، بجنبه الايمن مستقبلاً القبلة بوجهه ، أو بقدمه كله ان لم يضرب والمغرب المنصل بالجنوب برأسه فتكون رجلاه المشرق . أو مستلقياً ورجلاه ورأسه كذلك . أو مستقبلاً المغرب التام برأسه بحيث لو قعد لاستقبل القبلة بوجهه ، وهكذا في الدفن ويجعل بينه وبين الميت مقدار السجود ، ويستقبل صدر الذكر ورأس الانثى ، أو يعكس . أو يستقبل وسط المرأة كما فعله صلى الله عليه وسلم ، وتستقبل المرأة عكس ما يستقبل . أو يستقبلان الصدر مطلقاً (اق) ويجزى مقابلة بعضه ، ويقول « نويت اصلي صلاة الميت ، طاعة لك ولرسواك عليه الصلاة والسلام ، سبحانك اللهم » الخ أو « سبحان الجليل الكبير ، سبحان الله العظيم ، أو سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله وتعالى الله » فيكبر ويستعيد ، أو يعكس فيسمل ، فيحمدل الى « الضالين » سرا فيكبر فيحمدل فيكبر فيقول « اللهم ان هذا وایانا عبيدك ، بنو عبيدك ، بنو امائك توفيته قبلنا ، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتننا بعده آمين يارب العالمين » وان كان متولى زاد « اللهم أبدل له داراً خيراً من داره ، وقراراً خيراً من قراره ، وأهلاً خيراً من أهله ، ووسع عليه جده وأحفاده بنبيك محمد عليه الصلاة والسلام ، واصعد روحه مع أرواح الصالحين ،

برحمتك يا أرحم الراحمين » وان كان طفلاً لم يتولى زاد « اللهم اجعله لنا سلفاً وفرطاً ، وأجراً وذخراً عندك يا أرحم الراحمين ، ولا تحرمنا أجره ولا تضلنا بعده » أو زاد « ربى الذى يحبى ويميت بيده الخير وهو على كل شىء قدير ، اللهم اغفر لأحيائنا وأمواتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وانثانا الصالحين ، اللهم اجعله لأبويه — وان لم يتول الام قال لأبيه وكذا ما بعد ذلك — سلفاً وذخراً وأضىء به وجهيهما ، وتقل به موازينهما ، ولا تحرمنا أجره ولا تضلنا بعده » وان لغير متولى استغفر لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات

ويأتى للأنثى بصيغ الأنثى أو بصيغ الذكور للتأويل بنحو الشخص والانسان . فيكبر فيسلم وتجاوز فى المسجد وهو (ص) او لا تقصد فيه وان وقعت كفت ، وذلك خوف التنجيس ، وان فاتت الصلاة عليه بالدفن جازت عليه من المسجد قطعاً . ونكره بين القبور وتصلى بالوضوء على (ص) أو بالتيمم أيضاً على ما مر . أو به ان خيف فوتها . أو الامام بالوضوء وغيره بدونه ، ومن ضاق عليه وقت الفرض اشتغل بالوضوء وصلى حين تم الطلوع ، أو الغروب . أو يتيمم ويصلى فى الوقت . أو ان جاء بطهارة فانتقضت (اق) ، وبلباس طاهر فى مكان طاهر . أو بنجس فى نجس وبلا وضوء ولا تيمم على انها دعاء (ق) وان لم يكبر الاولى مع الامام فاته ، فان شاء صلى وحده . أو يدخل عليه ويسلم اذا سلم . أو يستدرك ما فات لورود تسميتهما فى الحديث صلاة ، مع ورود الاستدراك فى الصلاة بلا تقييد بفرض العين (اق)

وندى تلقين المختصر الشهادة اجماعاً ، وقراءة « يس » لقوله صلى الله عليه وسلم « اقرأوا على موتاكم يس فانها قلب القرآن ، لا يقرأها رجل يريد الله والدار الآخرة الا غفر له » أو الرعد . أو « يأتيها النفس المطمئنة » الخ تسهيلاً للقبض (اق) وتوجيهه للقبلة عند المعاينة ، وعلامتها اعداد البصر واشخاصه فعنه صلى الله عليه وسلم « لقنوا موتاكم لا إله إلا الله ، ووجهوهم الى القبلة ، واغمضوا بصرهم فان البصر يتبع

الروح « وكان عمر يسأل عن استقبال المحتضر القبلة فيقول « والله ما هي الا احجار نصيبها الله قبلة لآحيائنا ونوجه اليها موتانا » أو يكره (ق) ويليه غاسل يستر عورته ويسوى يديه ورجليه ولو قبل موته ، ويغمض عينيه ويفلق فاه لا قبله لئلا يعين على الموت ، وعلامته عرق تحت الكعب وفوق الدبر ، وسكون بدنه وبرده ، وتغير اللون ، وانقطاع النفس ، وتوضع كفة ميزان مثلاً على سرّة حامل فما دامت تتحرك فحية ، وندب تعجيل الدفن ولا يترك مريد دفن صريع حية أو ماء أو دخان ، قبل مقدار يوم وليلة ان لم يُفَقَّ ولا ينزع من شهيد الحرب الا القرق والنعلان والخفان والخاتم والبرنوس ان لم تكن عليه العمامة ، ويصب الماء على نحو المجذور ان خيف انتاف لحمه . أو يتيمم له من امن التحاق مرضه ^(١) (ق)

ويغسل الرجل رجال والمرأة نساء ، وان انفرد معهن أو انفردت معهن ، فالتيمم وهو (ص) ان لم يوصل الى غسله بنزع نجس وعرك الجسد كله قال علي اذا ماتت المرأة مع الرجال في السفر ليس معهم امرأة ، أو الرجل مع النساء ليس معهن غيره ، فانهما يُتَيَمَّمَان ويدفنان ، وهما بمنزلة من لم يجد الماء . أو الصب من فوق الثوب على المواضع الطاهرة فقط بلا تيمم ، بناء على ان الخطاب انما هو بغسل ما أمكن ، وفيه ان التيمم قد جاء عبي مالم يطق على غسله ، فيجانب بانها لا تُمس لان وجهها وكفيها ولو جاز النظر اليهن ، لكن اللمس أشد . أو النظر أشد . أو سواء (اق) وفي لفظ عمنا

(١) يؤخذ من هذا التعبير من القطب أن لاعدوى في مرض وانما الذات اذا كان فيها استعداد فانها تنقح به وهو الحق الذي لامرية فيه عند أولى الالباب ويصدق قوله صلى الله عليه وسلم (لاعدوى ولا صفر) الحديث في المسند الصحيح ورواية (لاعدوى في الاسلام)

اذ لو كانت توجد العدوى كما يزعم أهل الطب ولا سيما في الوقت الحاضر لما سلم شخص من مرض مطلقاً من الامراض الخفية فلجوزها بعض أشخاص دون الآخرين دليل قاطع على عدم وجود العدوى . وكل شيء بقضاء وقدر والاحاديث التي ظاهرها يوهم وجودها محمولة على الاحتراز لئلا يكون في النفس استعداد . كقوله عليه الصلاة والسلام (لا يرد هائم على مصحح) الحديث . وقوله (فر من المجنوم فرارك من الاسد) والله أعلم

موسى ان يتيم لها وتيسم له بلا ف ، والاصل في المرأة الجنب ان لا تمس ولو من فوق الثوب فلا تغسل من فوقه ، وأيضا غسلها من فوقه ربما أدى الى النظر لتحريك الثوب . أو يغلب الامر بغسل الميت في الجملة فتغسل من فوق الثوب بعركه ، لضرورة فقد النساء ولو فرجها كما انه لا بد من ان يكفنها وفيه انه لا بدل للتكفين بخلاف الغسل . أو تغسل مع وجود النساء لضرورة جهلهم ، أو عدم قدرتهم . أولا الامع فقدهن محرمها الا فرجيه فيتيم لهما ، ويرده انه لا وضوء مع وجود النجس الا ان ينى على القول بان من به نجس لا يطيق غسله يتوضا ، وان التحقيق ان السرة والركبة وما بينهما عورة ، وان أريد انها تلف فيهما وفيها بينهما يدها ، فما مانعها ان تغسل فرجيه أيضا بلا ف ؟ الا ان قيل انها أعظم وهو كذلك ، وقد قيل ان عورة الرجل موضع الاستحداد لا ما فوق ، ومستغسل الفخذين لا ماتحت ، فيراد بالفرجين العورة كلها ، ولا يغسلها محرمها لان الرجل أسرع الى الجماع من المرأة ، ولو كانت المرأة أشد حبا للجماع الا ان الحياء يغلبها ، كما جاء في الحديث (اق)

وتغسل زوجها ويغسلها أولا (ت) هو (ص) في رأى ، لان عورة كل لا تباح للآخر بعد الموت فيما في مناوتها كغيرهم ، وتسميتها زوجا بعد الموت باعتبار ما كان من العقد قبل ، والارث حكم من الله مترتب على ما كان ، ووجوب العدة ان أراد اختها ، أو خالتها أو عمته مثلا ، انما هو لجوازها له بالرجعة ، فلو حرمت منه بوجه أو بانت بثلاث لجازت اختها بلا عدة عند غير واحد ، وان ماتت جازت قطعا فليس موتها كحياتها في مناولة الفرج ولا في رؤيته و (ص) الاول نقلا

أوصى أبو بكر ، وجابر بن زيد ، وأبو موسى ان تغسلهم أزواجهم ، وصح أن زوج ابى بكر غسلته ، وأوصت فاطمة بنت عيسى ان يغسلها علي واسماء ، ففعلا وغسل ابن مسعود زوجته ، وكل ما ورد من غسل الرجل امرأته أو المرأة رجلا فهو دليل للآخر ، وروي أن الصحابة تغسلهم أزواجهم ويغسلونهم ، وقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لعائشة « ما ضرك لو مت قبلى فغسلتك » ثم كفتك ، ثم صليت عليك ودفنتك » وقالت عائشة ، لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أزواجه ، ولا غيره بينها وبين من لا تجتمع معها تؤدى الى القطيعة . أو تغسله ولا يغسلها (ح) وبعضنا ، لان الرجل لا يملك من اربه ما يملك المرأة (اق) وتغسل المرأة الفطيم ومن فوقه ، ومن لم يتكلم . أو من لم يجاوز خمس سنين . أو من لم يجاوز سبعا لان المراهقة تمكن من ثمان وبه بعضنا و (م) (اق) وتقيم لمن لا تغسل ، والاحسن ان لا تلى طفلا الا ان لم يكن رجل ، وغسل طفلة ما لم تتكلم . أو ما لم تجاوز أربعاً وبه بعضنا . أو لا مطلقاً وبه جئنا لما مر ان الرجل فى الاشتاء اسرع (اق) وينبغى ان لا يليها ما وجدت امرأة ، وان انفردت عن النساء تيمم لها

وكيفية الغسل ان تحفر حفرة ويجعل على جوانبها حجارة عريضة ويوضع نحو باب عليها ، ويجعل عليها حصير يبل لتسبق الطهارة ويلين ، ويوضع عليه الميت وتوضع عليه سترة من سرّة لركبة ، فينزع ثوبه ، وندب ستره عن السماء والناس ولو سترت عورته ، ولعل ستره عن السماء لئلا تراه الملائكة ، كما لا يراه الناس ويمسك الستر عليه اثنان ، ويسنده آخر من خلفه ويوقف ركبتيه ويصب آخر الماء من فوق الستر ، أو من تحته بدون ان يرى عورته ، ويغسل آخر يسراه فيمضى الميت فيسراه ، والنجس من جسده يسراه وبها يستنجى له ، ولا يمس السرة والركبة وما بينهما الا بملفوفة الى الرسغ ، ولا يستنجى له أو يغسل له نجسا يميناه الا ان لم يجد الا ذلك ، وأما فوق السرة وتحت الركبة فلا حاجة فيه للف ، فان كان غسل باقيه بعد العورة ، والنجس يتمكن فيه باليمنى ، فليغسل بها

ويتيمم لها غير زوجها ومحرمها بملفوفتين ، وان كان مدنفاً قصد فى غسل النجس من السرة ، ويغسله يميناه كغسل الحى وفقاً وخلافاً مرة ، وندب ثلاثاً فان

زاد فتم خمساً ، وان زاد فسبعاً ، وان لم يتم جاز ، والاولى بماء مطلق ويخلط في الثانية السدر وفي الثالثة الكافور . أو تجب الثلاث (ق) وان غسله ولو واحد أجزى ، وان كان محرماً كفن في ثوبيه ، ولم يمس طيباً ولم يغط رأسه ولا وجهه ولو قبل التكفين ، ويغسل بورق سدر ويترك وجه المحرمة مكشوقاً ، ولا يغسل من لم ينقطع بلله أو فتح فاه أو عينه ، أو تعلقت به قرادة نجسة لا يمكن نزعها الا بنخدش أو ادماء في ميت ، لكن تقرض وفيها قول بطهارتها . أو كان فيه انتفاخ أو ما يمنع الحى من الغسل كجرح يتيمم لنحو الجرح والموضع المنتفخ ويغسل الباقي . أو يتيمم للكل . أو يغسل الباقي بلا تيمم لهما ولنحوهما . أو يغسل هؤلاء كلهم ما أمكن ، وقد غسل عمر وقد طعن ثلاث طعنات وهو (ص) (اق) فان اتصف في الحياة بما منع لا يتصف به في الموت كالحمى ، غسل بخلاف الجرح والانتفاخ فلهما باقيا

والتيمم الميت كتيمم الحى يمناه على خد الميت الأيمن ويسراه على أيسره من حيث أمكن ولو بتخالف ، أو من خلفه بعد وضعهما في الارض ، ثم يردهما فيها . ويضع يمنى الميت على يسراه فيمسحها بيمناه ، ويسراه على يمناه فيمسحها بيسراه ، وان أتى باللازم في ذلك كله كما أمكنه اجزاه ، كما لو مسح وجهه بيد واحدة ، ويقلم أظفاره وينزع شعر إبطيه وعانته وشاربه ، ان كانت بحال تجب الازالة فيها على الحى . أولاً (نا) (ق) ويعصر بطنه برفق ، ولا يشق بطن حامل للولد

ووجب التكفين فيما تجوز به الصلاة نوعاً وطهارة الا لضرورة ، فيجوز لتكفين المرأة في ثوب حرير لكن تكره المخالاة والاسراف فيه ، وأقله ثوب يستر جميع الجسد وتمد يدها في جهتيهما ويدرج فيه . أو كما أمكن (ق) وندب له بثلاثة ولها بدرع وخمار ولفافتين وثوب لطيف يشد الثياب وسطها . أو درع وخمار ولفافة وهي ثوب صغير تحت الخمار ، والأولى أن يراد هنا بها الوشاح فتحصل ثياب تشد وسطاً (ق) وندب لهما في ثوبي الصلاة ، ويجزى الصبي ازار وخرقة ، وان وجد ما

لا يستر إلا العورة سترت به ، أو ما لا يعمه ستر من رأس لركبة وستر باقيه ولو
بنبات ان وجد ، كما فعل بمصعب بن عمير حين قتل يوم أحد وجرده المشركون
من ثيابه ، فكفن في حصير وبقيت رجلاه وسترنايا ذخ

ومن وجه كفنا لميت ووجد مكفنا رد اليه لتبادر انه أراد ان يكفن فيه مباشرة
لجسده . أو يكفن فيه لجواز التكفين في متعدد . أو يجعل في أكفان الفقراء (ا ق)
وان وجد مدفونا جعل فيها ، أو رد اليه ، والكفن من الكل على (ص) مقدما
على غيره . أو من الثلث (ق) ومن عدمه فعلى وليه والا فمن بيت المال والا فعلى
الحاضرين ، فان لم يتبرعوا به أخذوه من ماله اذا وجدوه ولا يدركونه في الحكم
الا ان أشهدوا انهم يأخذون ، وندب تبخير الميت بالعود وتطيبب أعضاء السجود
وغيرها ثم يلف الكفن عليه ، ويشد من رأسه ورجليه بالخللات أو باللي لا بعقد
وخياطة وأجيز بهما ، وما لم يفعل من حقوقه فعل ما لم يدفن وليتوبوا مما ضيعوا حتى
دفن ، والجل من يمين النعش أفضل ويكفي حمله بما أمكن ، وندب من أربع جهات
النعش ، ويعجل به في رفق لا خبيبا ولا ديبا ، ومن جاء عليه بقي كما هو ، وقال
« هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله » (ت) لا على نية ان ذلك من
الآية لان الإشارة فيها الى الوعد بالأحزاب أو بنهرها لا الى الموت ، والفضل للمشيح
التأخر فمن كان أشد فيه كان اعظم أجرا وهو (ص) أو في التقدم كذلك قولان
وروي « ان الماشي حيث شاء والراكب خلف » وعن ابن عباس لا أجر له وعن
بعض له قيراط وللماشي قيراطان ، ولا يربط قرق وهو لباس من جلد للقدم يعلو الساق
أو منفصل عن لباس القدم ، وتطرد النساء عن التشيع الا ان لم يكن ارجال ، وان
احتيج اليهن في الحمل حملن من خلف وندب للمشيح ان يقول « لا إله إلا الله الحى
الدائم الذى لا يموت » أو « هذا ما وعدنا الله ورسوله » الخ على ما مر

وذكر الله كله حسن ، ويخفض به الصوت فانه كره رفعه في القتال بذكر الله

وغيره الا مرة أو نحوها شعارا للمسلمين ، وللهزم اذا كمنوا فظهروا من الكمين ،
وحيث يحتاج للرفع وفي قراءة القرآن ، واما كلام بغيره حيث سماعه فلا ولو قل ،
أو سرا الا ما لا بد منه ، وذكر بعض جوازه سرا حين يسمع وفي الجنائز والتكلم
فيها بدنيوى حتى يرش الماء . أو حتى يرجع عن القبر (ق) ولا يسلم ولا يرده
ولا يقعد حتى توضع عن العواتق ، واذا وضع صلي عليه ودفن بوجوب حفظا عن
السباع وصونا لشأنه واخفاء لرائحته ، الا من عذر حين تجوز الصلاة ، لا في الطلوع
والتوسط والغروب الا لضرورة ، ويهلك بترك الصلاة والدفن ، وان لم يكن الحفر
رد عليه ما استره ، وان لم يجدوا قبرا الا بالشراء فمن ما لهم لا من ماله الا ان لم يكن
لان الائتمار يتأتى به أيضا ، وان مات في البحر ولم يحتمل التأخير للبر كفنوه
وربطوا (ت) في وسطه ما ينزله ، لينزل غير قائم ولا منكس ، او في رجله لانهما
أول ما ينزل في القبر فلجنب فلرأس تأمل وروي « احفروا ووسعوا وادفنوا
الاثنين والثلاثة وقدموا اكثرهم قرآنا » ويجوز تعميق القبر قامة ومد اليد . أو يكره
التعميق فيقتصر على قدر الركبة ، وان زيد فالحق وان زيد فللمنكب لا أكثر ،
وروي انه لا يعمق أكثر من ثلاثة اذرع وطوله كطول الميت وعرض أربعة أصابع
وعرضه ثلاثة اشبار ، ولا يقتل فيه ذوروح ، فان علم انه من الدنيا بامارة كوجود
جحر له فيه يتصل اليه من خارج اخرج وقتل ، وان وجدوا مؤذيا كحية استأنفوا
الى ثلاثة . فان وجدوا في الثالث أو تعذر الاستئناف قالوا دعنا نعمل ما أمرنا به
واعمل ما أمرت به ، وان وجدوا ماء أو طينا في غير محلها استأنفوا الى ثلاثة ان
امكر لعل ذلك من سوء ، وقد قال الله عز وجل « اغرقوا فادخلوا نارا » ولئلا
يفسد كفنه وثوبه وتم الثلاثة ، ولو بأنواع كعقرب في الاول وحية في الثاني وماء في
الثالث ، ويستتر حافره عورته عن الأرض ولا يئن ولا يتفل في القبر ولا في يده
واللحم وهو شق في جنب القبر أفضل من الضريح وهو في وسطه ، وندب ان

يكون اللحد في جهة القبلة ليكون ادخاله اليها ههنا مراد الشيخ لا ما قيل ، ويوضع تراب الحفر خلف الحفيرة لاقدامه ما امكن ، ويدخل فيها من جهة القبلة سواء وضع قبلة القبر على طوله أم حيث وضع وكيفما وضع خارجه متعرضا . أو من موضع الرجلين في القبر كذلك . أم من حيث شاءوا (اق) وعلى الاولين فإن اوتى من القبلة أو المشرق وضع امام القبر كما يدخل فيه ، أو من خلفه داروا من موضع الرجلين اليه ، أو من موضع الرأس فمنه فوضعيها اليه ، وجاز غير ذلك بلا تنكيس ويعدل رأسه ورجلاه بالتراب ويرفق به كحى ، ويقول واضعه في القبر « بسم الله » وإن تولاه زاد « وعلى ملة رسوله » ويستر القبر بثوب من أول ادخاله حتى يعمه التراب ، أو غيره مما يستر به ان لم يوجد التراب ذكرنا أو اثني ، قال صلى الله عليه وسلم « افنحذين عليه التراب فيمن يُحى » بمعنى ان الرجال هم الذين يحثون لا النساء ، ودفن عمر بن العاصى بالتراب

وفي الايضاح لا يجعل له ما يمنع التراب ، وانه ان دفن بترابه زيد من خارج حتى يمتلىء ، وأن بقى جعل عليه كله ، ويكون التراب له كالماء ، واذا امتلأ قبره بالتراب فليجعلوا له علامة ، وسن غرز جريدة^(١) أو بعضها أو شق منها لتخفيف

(١) بما كان يواصله القطب من مقاومة البدع الفاسدة المنافية للشرع الشريف هجرت الدامة جعل الاواني على التبر وزخرفتها واقتصر الناس اليوم والحمد لله على العمل بالسنة من جعل الجريدة عليه علامة كما ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه مر برجلين يمدبان في القبر فقال « يمدبان وما يمدبان بكبيرة اما اسدهما فقد كان لا يستبريء من البول واما الآخر فقد كان يمشى بين الناس بالنميمة » رواه الامامان ابو عبيدة مسلم عن جابر بن زيد بالا — ورواه البخاري والنسائي ببعض زيادة — وفي روايتهما « بكبير » أي لا يمدبان في امر كبير ينقل عليهم الاحتراز عنه وما احسن قيام رجال العلم بصدق واخلاص بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر بدون خشية لوم لائم كما كان عليه السلف الصالح وسار على نهجهم قطب الأئمة حتى تنكشف غمائم الجهالة وتنأى الامة بجانبها عما يخل بأداب الاسلام السمعة وتتجاف جنوبها عن مضاجع الخول والنل وتشمخ بوزنها عن المناكر التي تبشها الابدى الاجنبية في المواطن الاسلامية تلك المناكر التي لا تستقر معها سعادة الايمان بل تنزل بها النفوس من اوج السعادة الحسية والعقلية الى حفيظ الشقاوة والله ولي التوفيق

عذاب القبر ، ولو كان في البراءة ، وجاء عنه صلى الله عليه وسلم انه غرز غصنا من شجرة أيضا على قبر ، كما ذكرته في السيرة الجامعة ، من المعجزات اللامعة ، ويبقى ذلك بلا نزاع بعد ييس ، لانه صلى الله عليه وسلم ورد عنه انه غرز ، ولم يجيء عنه انه نزع بعد ييس ، ولانه بالغرز في القبر يكون من اجزاء القبر ، فلا ينزع كما لا ينزع نباته وحجره وترابه ، وليس ذلك بوسخ فانه غرز لحكمة ، وانما المحذور ان يلقى عليه ما هو من أول الامر كالوسخ ، مثل ان تأكل التمر عند القبر وتلقى عليه النوى

ويتولى زوجها عجزها ومحارمها أعلاها وركبتها الى قدميها ، ان لم يستغن عن رفعهن برفع العجز أو صالح المؤمنين ، ويفك خيط الرأس والرجلين ويترك هناك ، وذلك الفك ليكون كحى غير مربوط ، ويكشف عن العين اليمنى ليكون كمن يرى مكانه في الجنة مثلاً بعين غير مستورة ، والا فانه يرى ذلك ولو سترت عينه فذلك تمثيل المعقول بالحسوس ، وتسد خلل اللحد لمنع التراب فيها ، فلا ينضببط اذ ينزل شيئاً فشيئاً وذلك في اللحد والا فلا يجعل ما يمنعه ، ولا يفرش له ولا يوسد ويهال عليه التراب برفق وفي ذلك أجر عظيم ، وانما يرفع القبر شبرا الا ان بقى تراب منه فيجعل عليه كله ، وهو علامة خير ونقصه علامة شر ، ويقال انه سارق الارض ، ويقال عند الدفن « منها خلقاكم » الخ واذا ستر بتراب طلع من فيه ، ويجعل عليه مانع السباع كالشوك والحجارة ، ولا يخصص^(١) عليه ولا يطين عليه ولا يجعل عليه ما احرق كفخار ، وان جعل نزع ماله أو وارثه أو غيرهما لان ابطال المنكر

(١) ان عادة تسقيف القبر على الميت لم تزل تدب في نفوس بعض الجهة الذين يظنون ان ما مضى عليه بعض من لا يستمع للقول الحق هو الصواب وان كان باطلا ولو تأمل هؤلاء قوله صلى الله عليه وسلم (حرمة امواتنا كحرمة احيائنا) لما تمسكوا بما يضرون به الميت حتى في عالم الارواح فكهم وجد من قبور وقعت صفائحها على جسد الميت فاضحى كسير العظام يندب روحه على الجلاء جهاهم وينعي عليهم سخافة عقولهم التي تمثل لهم ان الجسد متى غمر بالتراب يتألم الميت ويضيق صدره وكذا تجصيص التبر فانه ورد في المسند الصحيح انه عليه الصلاة والسلام (نهى عن تجصيص القبور) أي تجصيصها ومثله بناؤها

على قدر الطاقة ، وان كان فيه منفعة فلا ينزعه الا ان كان يعرف صاحبه فيوصله اليه ، وان خاف كسر العيدان النابتة عليه أو حوله تركه ، وان لم يعرف فليس للفقراء أخذه لانه وضع هناك عمدا على تركه فيه ابدا فليس يعطى بطيب نفس ولا متروك على الاطلاق ، ويسوى ويعلم بحجر من جهة رأسه وبه يميز موضع الرأس ، وذلك سنة لان النبي صلى الله عليه وسلم وضع حجرا عند رأس عثمان بن مظعون رضى الله عنه وقال ليدفن اليه . أو يعلم بأخر أيضا من جهة الرجلين (ق)

ولا تنفض الايدي عليه ولا تغسل عليه ولا غيرها لان ذلك صورة اهانة ، ولا ينزع يد الفاس ونحوه من آلة الحفر أو الدفن به ، ولا يقلب النعش لان قلب النعش عن صورته الحسنة غير محمود ، ولئلا يكون كفال على الميت وفي الاثر لا تنفض الايدي على القبر ولا ينزع الفاس عن يده بعد الدفن ولا يقلب النعش ، وذلك من جهة الشيطان ويخط عليه أحدهم ويتبغى ان يكون الافضل برجله اليمنى أو برجليه من رأسه مارا بيمينه الى حيث ابتداء قارئاً « يس - الى - لا يبصرون » أو يفعل ذلك اثنان أو ثلاثة أو أكثر، فن لم يجد المرور فليجر بيده اليمنى على الارض ، واذا كثرت الموتى جاز دفن الاثنين والثلاثة في قبر واحد ، ويقدم الافضل الى جهة القبلة كما أمر صلى الله عليه وسلم ان يفعلوا يوم احد ، وجاز ان يجعلوا حلقة ويستعينوا ويسلموا ويقرأوا الفاتحة « وانما توفون أجوركم يوم القيامة - الى - متاع الغرور - ربنا وسعت - الى - العظيم - كل من عليها فان - الى - الاكرام » مرة « سبحان الذى يحيى ويميت وهو حي دائم لا يموت بيده الخير كله وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله الملك الحى القيوم » ثلاثاً « اللهم اجعل جمعنا هذا جمعا مباركا مرحوما ، وتفرقنا تفرقا مباركا معصوما ، اللهم لا تجعل فينا ولا منا ولا معنا معشر المسلمين شقيا ولا محروما ، تاب الله علينا وهدانا وإياكم انه هو التواب الرحيم ، سبحان ربك رب العزة - الى - العالمين » وينصرف القوم بلا التفات اليه

ويعزى قربه بعد الفراغ من أمره كله بان يؤمر بالصبر ويدعى له بالخلف ، وبما يليق من خير الدنيا والآخرة ان متولى ، والا فمن خير الدنيا ويأمره بالصبر وينكر له ان للصابر ثوابا وكذا رد الجواب ، ولا يعزى بعض أهل الفتنة وقطاع الطريق ، ويعزى عليهم قريبتهم الذى لم يتصف بذلك ولو لم يتول ، لان الانسان يميل بالطبع الى قربه ، ولو كان قربه فتنيا وكان هو تقيا لا من حيث الفتنة بل من حيث القرب وما يكون من نفع دنيوى أو اخروى أو من حيث انه يدفع عنه سفة السفية ، ويعزى المتولى ولو مضى زمان وغيره قبل تمام ثمانية أيام وندبت تهية الطعام لاهل الميت لاشتغالهم ، وجاز البكاء عليه رحمة بلانوح وجزع وضرب خد وشق ثوب ، والجنابة بالكسر النعش وبالفتح الميت . أو بالعكس . أو لغتان فيهما . أو بالكسر النعش عليه الميت (اق) وهى من جنز اذا ثقل

فصل

من الوتر بتأكيده عند بعضنا و (م) و (ش) (ت) هو (ص) ومعنى « الله زاد لكم الوتر » انه زاده تتقربون به كسائر النفل لا أوجبه بدليل انه قال بعد ذلك « ان الفرض الخمس » ، آخر عمره كما قال قبله ولا دليل فى سائر ما ذكره ، اما صلاته بلا جماعة فقد يصليه بعائشة كما يصليه فى رمضان جماعة ، واما انه لا وقت له فله وقت من العشاء الى طلوع الفجر ، وغايته انه واسع وأيضاً قد يكون للنفل وقت كصلاة الضحى ، واما حديث « أوجبه الله عليّ دونكم » فقد يقال ثم أوجبه الله بعد وجعله سادساً . أو بوجوب وبه جمنا و (ح) وعليه يلزم تاركه الكفر والكفارة . أولا كرد السلام والدخول بلا اذن و (ص) الكفر بتركها (اق) وهو ركعة يتقدمها النفل بركتين فاكثرت بتشفييع بالاحد مسلم بعدهما لقوله صلى الله عليه وسلم « صلاة الليل منى » وهو أصح من حديث « صلاة الليل والنهار منى » وتجاوز نيته أول مرة ولا يضرها الفصل بتسليم لانها تحضر عند ارادة الاحرام وكان صلى الله عليه وسلم

يفصل وتارة لا يفصل ، ولما فعله الناس نهى عن الوصل ، وقال « أوتروا بخمس ولا تشبهوا بصلاة المغرب » وكان يوتر بخمس وبسبع بتحية واحدة في الأخير ، وبتحية بعد كل ركعتين بلا تسليم الا في الأخير ، وبتسليم بعد كل ركعتين وبه بعد السادسة ثم بعد السابعة .

ونذب كون الاولى بسبع والثانية بالكافرين والثالثة بالاخلاص اذا سلم بعدهما ، واختارنا فيها آية الكرسي وخواتم البقرة وانا أنزلناه والاخلاص ، وفي الاثر ينبغي في الاخيرة ثلاث سور . أو هو الثلاث كلها فيجوز التسليم وتركه ، والقولان لنا . أو الخمس . أو السبع (اق) وكان ابن عمر يقول لو أوترت قبل النوم ، ثم أردت ان أصلي من الليل شفعت بواحدة ماضى من وتري ، ثم صليت مثني فاذا قضيت صلاتي أوترت بواحدة ، لان رسول الله صلى الله عليه قال « اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا » وكان يقول « لا وتران في ليلة » وعنه صلى الله عليه وسلم يقول « من وثق بقيام الليل فليوتر آخر الليل ، فان قراءة آخر الليل مشهودة » ويجوز الاقتصار على واحدة لكن لا ينبغي بدون خوف أو مرض أو سفر أو شغل مانع أو نحو ذلك ، وأوتر معاوية بواحدة ، فقال ابن عباس « من أين عرف هذا لا أم له ، أما اذا عرف هذا فلا يزيد على ركعة » أي لم يعرفه وان عرفه من الحديث افيقتصر عليه فلا يزيد وهذا تعنيف ، وأما هو بتخفيف الميم ، وفي رواية كان معاوية كثيراً ما يوتر بواحدة ، فأخبر ابن عباس رضى الله عنه فقال « دعوه فانه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه » وكان عثمان يوتر بواحدة في الليل يطيلها الا اذا خاف الطلوع

ولا يجوز النفل بعد الوتر بلا فصل بنحو يوم . أو يجوز وهو (ص) (ق) . وقد ندب بركتين عن يمين مصلاه الاولى بالفاتحة وآخر الحديد والاخلاص ثلاثا ، والثانية بالفاتحة وآخر الحشر « هو الله الذي لا إله الا هو » الخ والاخلاص ثلاثا وباربع

يقرأ فيهن كصلاة الضحى ، ووقته ما بعد العتمة الى الفجر على ما مر ، وان جمع الصلاة قبل وقت العشاء جاز جمع الوتر قبله أيضاً ، ومن تعمد تركه حتى صلى الفجر فاته . أو يصليه اداء بعد ان يصلي الفجر بناء على ان الوقت ليل ما لم تطلع الشمس الا ان الفصل بصلاة الفرض يمنعه قبل الطلوع ، وفيه ان الحديث جاء ان آخر الوتر طلوع الفجر ، ومن نسيه أو نام عنه قضاؤه بعد طلوعه لضعفه فيجب بالقرب من الوقت ، ولا يقبل التأخير . أو طلوع الشمس . أو من الليلة المقبلة لقوته فاحتمل التأخير في القولين . أو متى تذكر أو تنبه وهو في ذلك كله ثلاث ، وان زاد جاز ، وان عجز فواحدة . أو فأت بفوات وقته كسائر السنن . أو لا يفتن بنوم أو نسيان (اق) وندب لمعتاد القيام ليلا تأخيره لا آخره

فصل

سنت ركعتا المغرب والفجر . أو بتأكيده (نا) (ق) ووقت ركعتيه من تعرضه قبلة وشرقا ، ومن صلى ركعتين قبله في ظنه وتبينتا بعده اجزأته لحديث « لا صلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر » فذلك كما قال أبو حنيفة من أوقع في رمضان صوم غير رمضان ، أو صوم رمضان يقضيه انقلب لرمضان الحاضر لان الوقت له (ت) لا لهدم نيتها ، ولانه صلى الله عليه وسلم يصليهما بعد طلوع الفجر ، ولان الضعيف لا يجزى عن القوى ، فان سنة الفجر مؤكدة بخلاف صلاة السحر ، ولا دليل في حديث « لا صلاة بعد طلوع الفجر » فان ذلك في العمدة وهذه على غير عمد فيعيد على عمد . أو من نصف الليل لكن ان صلاحها ونام قبل الفجر اعادها كما يصليهما بعده مصليهما قبله ، على القول بأن وقتها من تعرضه هذا مراد الشيخ لا ما قيل ، ثم أطلعت في كتاب ابن جعفر علي ما يوافق ما قلت ، لكن السنة أيضاً لا يفصل بنوم بينهما وبين الفرض ولو بعد الفجر ، لانه صلى الله عليه وسلم لا ينام ولكن يمتد وقال قومنا يمتد مصليهما على قفاه ، أو يقرب من الأرض ليسترخ وندب

كونها في البيت لمن لم يكن في المسجد عند الفجر ، ثم يذهب اليه للفرض ، وكون الأولى بالكافرين والثانية بالاخلاص ثلاثا وتخفيفها ، ومن أقيمت الصلاة ولم يصلها فليصل مع الامام أو يدخل فيها ان كان يدرکہما قبل احرامه على انه الاقامة في حديث « اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة مع الامام » والاقامة أخت الاذان على الاول . أو يصليهما ويدخل عليه . أو يخرج من المسجد على ان الحديث مقصور على المسجد ويصليهما ان لم يخف فوت ركعة . أو ان لم يخف فوت الآخرة (اق) ولا ضير في الخروج بعد الاقامة لانه خرج لغرض صحيح لا اعراضاً عن الفرض ، ومن فاتته فبعد الفجر ، أو ما لم تطلع الشمس . أو اذا طلعت . أو ما لم تزل ويحتملها قوله صلى الله عليه وسلم « من فاتته فيصلها اذا طلعت الشمس » وهو أقوى في انه يصليهما عقب الطلوع الكامل ، وروى النهي عن صلاتهما بعد الفجر فقل ذلك مخافة الاسترسال فيهما حتى يوافق عباد الشمس ، ومن أقيمت صلاة وهو في أخرى انتقضت . أولا ما لم يحرم الامام . أولا ولو أحرم لسبقه احرامه . أو جازت الصلاة في زاوية من المسجد كالمنقطعة وهو ضعيف (اق) ولا نقض ان أقيمت في غير المسجد . أو غيره مثله (ق) وكره الكلام غير الذكر بين سنتي الفجر وفرضه ، وبين فرض المغرب وسنته ، ووقتهما بعده بلا فصل كثير ، وعنه صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي ركعتي المغرب في بيته ويقول « هذه صلاة البيوت فصلوها في بيوتكم وصلاهما أيضاً في المسجد وعن حذيفة » عجلوا بالركعتين بعد المغرب ، فانها ترفعان مع المكتوبة » وحبس الركعتين بعد المغرب مشقة على الملوك

فصل

قيام رمضان سنة مرغّب فيها لا مؤكدة ، وهو ثمان ركعات زاد أبو بكر ثمانيا وعمر أخرى ، وروى انه كان صلى الله عليه وسلم يصلي القيام في بيته عشرين ركعة ولذلك ينبغي ان يصلي بثلاثة أئمة ، وان لم يكن الا رجلان صلى أحدهما ست عشرة

والآخر ثمانيا كما يقتصر العاجز على ثمان. أو ست عشرة فهو أربع وعشرون (نا) .
أو عشرون (ح) و (ش) واستحبه (م) بست وثلاثين ، وبعض بأربعين ،
والوتر زائد على ذلك كله ، وبعض ان يقرأ الامام في كل ركعة عشر آيات ويروح
بهم في كل تسليمين ، أو في كل ثمان بقدر « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله الا
الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم » وينبغي بين العتمة والوتر
كما هو السنة ، وان يصلي به مصليا بها بهم ، قال الشعراني كان عمر رضى الله عنه
يقول نعمت البدعة هي ، والذين يقومون آخر الليل أفضل من الذين يصلونها أول
الليل ثم ينامون آخره ، ويعنى بالبدعة صلاة القيام بامام واحد ولا يصل الوتر معه
الا من صلاحها معه . أو يصلي به مطلقاً (ق)

فصل

سن بتأكيد ركعتان في العيدين ، وخست منزلة تاركهما وكونهما بالجماعة على
الكفاية ، هذا مراد الشيخ وهي مؤكدة في حق كل واحد . أو فرض كفاية
ضعف (ق) وتنقذ مع امام برجل . أو باثنين . أو خمسة . أو سبعة . أو عشرة (اق)
ويحسب العبيد والنساء ، وتستحب افراداً لاهل منى ولا تتأكد عليهم ، وقيل
يستحب لهم ركعتان بلا تكبيرات عيد ، وعن علي « لا صلاة جمعة ولا عيد
الا في مصر جامع » وندب البروز لها بالجميع ولو بالصغار والمخدرات ، والسواك
والطيب واللباس الحسن ، والاثني بثياب بالية ، واصابهم مطر في يوم فصى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بهم في المسجد ، والتأخير في عيد الفطر للاشتغال بالصدقة ،
والتعجيل في الأضحى ليرجع للضحايا ، والرجوع من غير الطريق الاول ، ويدعى لها
بلا اذان . أو لا (ق) ويجوز النفل قبلها وبعد . أو لا . أو بعد . أو قبل (نا) (اق)
واستحب بعض قومنا بعد صلاة الفطر اثنتي عشرة ركعة ، والاضحى ستا . أو هن
من السنة وكان صلى الله عليه وسلم لا يصلي بعد العيدين شيئاً ولا قبلهما ، واذا

رجع الى منزله صلى ركعتين ، وكان ابن عباس يكره الصلاة قبلهما ، وابن عمر لا يكرهها قبلهما ويقول « لا يرد الله على عبد عملا » وعن علي كان صلى الله عليه وسلم « لا يصلى قبل العيدين ولا بعدهما »

وروى انه صلى الله عليه وسلم أمر بربع بعدهما الاولى « بسبح اسم ربك الاعلى » والثانية بوالشمس ، والثالثة بوالضحى ، والرابعة بالاخلاص ثلاثاً ، والفاحة فيهن . أو لا وينوى ويوجه ويكبر الاحرام فاربعاً فيستعين . أو يستعين قبل الاحرام وندبت الاولى بوالشمس ، والثانية بوالضحى (نا) أو بالفاحة والاولى بسبح . أو بقاف والثانية بالقمر (اق) واذا فرغ من القراءة فيها كبر ثلاثاً (نا) . أو خمسا وفي الاولى أربعا . أو ستا ، وفي الثانية خمسا . أو في الاولى خمسا وفي الثانية خمسا وبعد الرفع من ركوعها ثلاثاً . أو ستا وفي الثانية سبعا (اق) والتكبير في ذلك كله في الاولى شفع وفي الثانية ، الا القول الرابع فتكبيره كله وتر . أو يكبر في الثانية قبل القراءة أيضا (ق) واذا سلم الامام خطب خطبة يجلس فيها ، ويذكر زكاة الفطر في عيده ويحضر عليها زيادة في اخلاص من أعطاها واستعطاء ممن لم يعط ، وصفة الضحية في عيدها ويفتحها بالتكبير ، وندبت ثلاثون تكبيرة فيها مع الصلاة ، فان كبر فيها سبعا كبر أول الخطبة اثنتي عشرة ، وبعد الجلسة احدى عشرة وهكذا بزيادة تكبيرة أولها ، ولا بأس بزيادة أو نقص ، وان زاد أو نقص في الصلاة اعاد ان تعمد والا فحتى يزيد أو ينقص ثلاثاً

وكان الصحابة يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرفوا من صلاة العيد ، تقبل الله منا ومنك يا رسول الله فيقول « نعم تقبل الله منا ومنكم » وكذلك كانوا يقولون لعمر بن عبد العزيز فيرد لهم ولا يشكر ، وعن عبادة بن الصامت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الناس في العيدين تقبل الله منا ومنكم قال « ذلك فعل أهل الكتابين فكرهه » (ت) النهي قبل رسوخ الاسلام وشهرته ،

ثم رأيت قول بعض أهل الكراهة في حق قوم قريبي عهد بالاسلام ، فاراد ان يخلصهم بالكلية عن أهل الكتاب وبذلك يجاب عما ذكر في بعض الكتب ، من أن قولهم عيدك مبارك من فعل أهل التملق ، وانه يكره ، ولا يدخل على الامام الا من عرف كم كبر ، ولو بتكبير الثانية أو بمن يشق به ، ووقتها منذ ترتفع الشمس ما لم تزل ، وان صح العيد بعد الزوال او وقت وقوف الشمس أو قبله بقدر ما لا تدرك صلاة العيد . افطروا يومهم وبرزوا كما فعل صلى الله عليه وسلم اليها ضحى الغد ، وندب الاكل قبلها في الفطار وبعدها في الاضحى ، وان لم يحسن المنفرد التكبير صلى ركعتين وقد نواهما صلاة عيد ، وندب التكبير أيام التشريق وصباح العيدين قبل صلاتهما ، بأن يقال الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله الله أكبر ، والله الحمد ، وروي ان التكبير من أول ليلة الفطار الى صلاة عيده ، أكد منه في عيد الاضحى والتشريق

فصل

سنت بتأكيده ركعتان بعد كل اسبوع طواف خلف المقام . أو حيث شاء من المسجد غير ما بين البيت والمقام ، ومثله من كل جهة والحطيم الا ان ترك سبع اذرع . أو اربعا . أو ذراعا . أو ستة اشبار (اق) والا فحيث شاء من الحرم ، وان خرج منه ركعها حيث شاء ، ولزمه دم ان وجب الطواف لحج أو عمرة وجبا او لم يجبا ، لانه يلزم في افساد الحج والعمرة غير الواجبة ، والاخلاق بواجب فيهما ما يجب في الواجبين . أو لا يلزمه ما لم يصل بلده (ت) قد يقال ان رجوع للحرم وركعها فلا دم (ق) ومن طاف بعد صلاة العصر وركعها بعد صلاة المغرب (نا) أو قبلها وبه بعضنا . أو حينئذ (اق) أو بعد طلوع الفجر ركعها بعد طلوع الشمس . أو حينئذ (ق) ويكفي عنهما صلاة الفرض الحاضرة ان لم يجب الطواف ، وهو واجب لحج النفل وعمرة ولو اجبها

فصل

سنت بترغيب ركعتان عند خسوف القمر والشمس بالافراد والجماعة في المسجد وغيره . أو بالافراد في القمر . أو بالجماعة فيه والافراد في الشمس (اق) وندب طول القيام والركوع والسجود ، ويجهر فيهما لانهما بالفاتحة والسورة . أو يجهر كما يسمع من بجانبه ، وفيه ان هذا انما يناسب الفذ (ق) واذا سلم الامام استقبلهم ووعظهم وذكرهم وأمرهم بالصدقة وكثرة الذكر . أو لا خطبة وانما خطب صلى الله عليه وسلم لزعهم انها كسفت لموت ولده ابراهيم ، ولزعم الجاهلية انها تكسف لموت شريف أو ولادته (ق) ومن فاته بشيء استدركه ، وان خسفا وقت لا يصلى [فيه] أكثروا الدعاء والتضرع ، وقيل يصلى ما لم تطلع الشمس وما لم يفت وقت العصر ، والقمر يظهر خسوفه ليلا ونهارا ، فيتصور خسوفه قبل خروج وقت الفجر ، وقبل خروج وقت العصر ، والشمس نهارا بعد طلوعها الى ان تغيب ، وسبب خسوف القمر ان الارض حالت بينه وبين الشمس ، فيتبين ما خسف منه اطلس غير مضيء ، كما خلق لان نوره من مقابلة الشمس ، بخلاف الشمس فان نورها فيها ^(١) لا من مقابلة شيء ، ولو خلقت من نور العرش ، وانها تخسف بمقابلة

(١) الشمس نورها ذاتي لا مستمد من غيرها كالقمر فانه يستمد النور من الشمس وكذا كثير من النجوم تستمد منها وهذا معنى قول القطب : فان نورها فيها وهذا مصداق قوله تعالى (هو لذي جمل الشمس ضياء - وجعلنا الشمس سراجا) في آيات فان السراج لغة ما يضيء بنفسه ملتهبا والآيات تفيد ان نجم الشمس ملتهب ومنه تنبعث الحرارة التي ينتفع بها الحيوان والانس والنبات وتطهر الهواء وتنضج بها الثمار وتكذب رأي القائلين ان الاشراق من الطيف المحيط بالكرة الشمسية لا منها ذاتا والنمر جملة الله نوراً لا استمداده من غيره كما يشاهد من (التليسكوب) عند ازدياد النور فالنصف المضيء يبدو عليه التحجر وانعكاس النور فيه وخروق وتمازج في الحافة الموائية للجزء المعتم عند مرور الخط الوسطى وكذا بعد نقصان النور وقد شاهدناه بالمرآة الفلكية من مرصد حلوان كما شاهدنا المريخ والمشتري واقاره الاربعة المحيطة به فسبحان من أبدع ذلك لنظام العجيب وتلك الاجسام النورانية التي بهرت العقول بجملها أما خسوف الشمس فتارة بما ذكر القطب وتارة بمرور كوكب آخر من الكواكب التي تمر بيننا وبين الارض كمطارد فيجول بيننا وبين نور الشمس

القمر لها من تحتها فيحول بيننا وبينها ، وذلك في ليلة الحاق ، فانظر تفسيري في سورة يس ، أو بدري من الدراي تحتها ، أو بسقوطها من عَجَلَتِهَا ^(١) في بحر وكذا سائر الكواكب والقمر يخسف كل منها ما كان أعلى منه فلـكـا ، فاعتبر ذلك بعطارد وهو النجم المضيء الذي يقارب الزهرة ابدا بالمشيات مغيبا وبالغدوات طلوعا وهو أصغر منها ، كيف يكون قريبا من القمر جدا في بعض الاحيان طلوعا وغروبا ولا يرى عطارد والزهرة في وسط السماء ابدا ، واذا حال عطارد أو الزهرة بين القمر والشمس كان ذلك كسفا في القمر

وتستحب ركعتان للزلزلة والريح والظلمة وغير ذلك من الآيات كظهور نجم مخالف للنجوم أفراداً وجمعا ، وكان ابن عباس رضي الله عنهما يصلي للزلزلة ركعتين . في كل ركعة ركعتان ويقول : هكذا صلاة الآيات ، فثبت للآيات كلها صلاة كصلاة الكسوف ، ومن ذلك كثرة الحمرة في السماء أو شدتها ، وكان عمر رضي الله عنه تخطب للزلزلة ولا يصلي وكانت الصحابة لا يصلون لمثل الزلازل ، وكان صلى الله عليه وسلم اذا هبت ريح شديدة فزع الى المسجد حتى تسكن الريح ، ويقول « ان الله اذا انزل على أهل الأرض بلاء صرفه عن أهل المساجد » ولا أذان الا للفرض ، واما ان يقال تعالوا للصلاة فجائز ، وقيل لا والصحيح الاول اذ لا مانع اذ لا يجب

ولما كانت هذه الاحوال من معارف الخاصة وتراها العامة من الحواري امر الشارع بالتعرب الى الله بركعتين وذكر الله حتى لا يسري سوء الاعتقاد من تأثير النمرين الى نفوس الضعفاء بل تنصرف الى محترمي سببانه فيكشف عنها الخوف

(١) ان الاوهام التي كانت منتشرة بين البشر في المصور الخوالي لم يبق لها ثبوت امام العلم الصحيح المبني على التحقيق والتدقيق غلبه

فكون الشمس مع ما عرف العلماء في العالم من شأنها على عجلة مما لا يصح ولا يقبله العقل ومثله كون الارض على قرن النور وكون قطعها بيد ملك لها زمامات كزمام الفرس فاذا أذن الله بزلزلة احدها من امره ان يجهد تلك القطعة فتززل وامثالها اللهم الا ان يراد بها التمثيل بانها في قبضة الله كالخيول بيد السائق يعرفها كيف يشاء ، الا فالخلق احق ان يتبع وذكر التظلم لها من قبيل ايراد ما يقصد الاطلاع عليه ولا غبار ولا غضاظة فانه كثير اما يرتكب المؤلفون هذا . او يحكاه مبالغة في الزورع مما اناط الهمدة بمن قال واما اعتقاده له فما نزهه عنه ومثله المحققين والله اعلم

النفل بذلك ، ومن شاء لم يأت وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كسفت الشمس يبعث مناديا ينادى الصلاة جامعة . وليس باذان

فصل

سن الخروج للاستسقاء بدعاء وتضرع اجماعا حين ترتفع الشمس (نا) والجم . روى انه صلى الله عليه وسلم خرج له اذ بدى جانبها . أو حين تزول (ق) ومن سنته ان تصلى ركعتان على (ص) أولا هما بسبح والاخرى بالغاشية ، فيستقبل الامام القوم بوجهه بلا وجوب ، فيحول ايسر ردائه لا يمنه وايمنه لا يسره تفاؤلا بتحول الحال الى الخصب ، فيجثو على الركبتين فيرفع اليدين فيكبر تكبيرة فيطلب غيثا عاما نافعا هنيئا ، كما فعل صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية انه صلى فاستقبلهم فخطب فرفع يديه فاستسقى فالتبلة فحول ردائه هذا مراد الشيخ ، وينبغي ان يجلس في الخطبة يسيرا ، وان يستقبل القبلة بعدها ويدعو بيديه مقلوبتين ويفعلون مثله ، ويسبحون واذا فرغ انصرف بهم وجاز بدعاء واستغفار وبأحدهما بلا صلاة وبلا خروج ، وبالنساء والصبيان من غير طواف في جبال وصحار ببكاء وصراخ كالجاهلية وفي العام مرارا

فصل

سنت اذا ارتفعت الشمس قدر رمح ما لم تتوسط ركعتان . أو أربع . أو ست . أو ثمان وهي أفضل . أو اثنتى عشرة وهي أكثر وأفضل (اق) قيل . أو عشرة ، وفعل ذلك كله صلى الله عليه وسلم ويسمى ذلك صلاة الضحى ، وندب التأخير الى اشتداد الحر وهو وقت رمض الفصال ، ووقت صلاة الاوابين أى التوابين الرجاعين الى الله ، وذلك أن تكون من المشرق مثلها في وقت العصر من المغرب ، واستحبت أربعاً أو ستاً أو ثمانياً ان أخرت اليه . أو ركعتان عند طلوعها قدر رمح ثم يزيد عند

اشتداد الحر أربعاً أو ستاً أو ثمانية ، ولا صلاة قبل الارتفاع الا لمن دخل الصلاة وخاف طلوعها فأمسك ، فانه يمضي فيها أول طلوعها ، روى « أنها تطلع ومعها قرن الشيطان » أى قومه الذين يسجدون لها من الناس ، ومعنى المعية القصد اليها بالسجود له (ق)

فيجتنب المسلم الصلاة في ذلك الوقت الذى يصلى فيه قوم الشيطان للشمس ويشبهون من يصلى في الحديث للشيطان^(١) والمراد بالشيطان الجنس ، ففي كل محل يسجد الناس فيه للشمس عند الطلوع شيطان أو شياطين يقارونها ، وكذا عند التوسط والغروب فاذا ارتفعت فارقتها ، واذا استوت قارنها واذا دنت للغروب قارنها ، وكان صلى الله عليه وسلم يحث أصحابه على صلاة الضحى سراً وحضراً ويقول « ركعتا الضحى تجزيان عن ثلاث مائة وستين صدقة عليه قدر مفاصله » وعنه صلى الله عليه وسلم « أمرت بالضحى ولم تؤمروا به » أى لم يوجب عليكم ولم يؤكد ، وعن عائشة رضى الله عنها ما رأيته صلى الله عليه وسلم يصليها وائى أصليها (ت) ولعله يخفيها ويقالها ، وعنها لا يصلى الضحى الا ان جاء من مغيبه ، وعن أنس كان صلى الله عليه وسلم يصليها حتى تقول لا يتركها ويتركها حتى تقول لا يصليها ، وكذلك أبو بكر وعمر وكان عمر وأبو هريرة يقولان لا نصليها الا في حين

فصل

ندب للأمة السواك وقيام الليل وهو خير من الدنيا وما فيها ، ودأب الصالحين وقربة ومكفر للسيئات ومنهاة عن الأثم ، والنصف الأخير أفضل قال الله جل وعلا لداود « لا تقم أوله ولا آخره فانه من قام أوله نام آخره ولكن في وسط الليل » أى في وسط الى آخره بدليل أنه كره الله له نوم آخره ولم يكره ذلك لرسول الله صلى الله

(١) قوله يشبهون من يصلى في الحديث للشيطان . هكذا بالنسخة التي بأيدينا وليس نه معنى واضح والظاهر ان الاصل ويشبهون من يصلى فيه في الحديث بمن يصلى للشيطان او او يشبهون من يصلى للشيطان « بتخفيف الباء » والمراد بالشيطان الجنس الخ فتقوله في الحديث أي الوارد في متن الحديث تأمل

عليه وسلم محمد ، اذ كان يقوم وينام ويصلي وينام الى الصبح ، وكان يختار وسط الليل ، وكان صلى الله عليه وسلم اذا قام للتهجد أى لسهر أو للخروج من المجهود وهو النوم كالتخرج والتأثم للخروج من الحرج والاثم ، قال « اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض » الخ أى عدلها أو هادى من فيهما أو خالق نورهما ، وأشرك من قال الله نور ونوراً لا كالأنوار ، قيل أو يا نور النور ، أو جسم أو عرض أو جسم لا كالأجسام ، وندب أن نبتديه بركتين لنحل عقدة الشيطان ، ونزه صلى الله عليه وسلم عنها ، وكان صلى الله عليه وسلم يفتحه بخفيفتين ثم يصلى مثنى ما تيسر له ويختم بالوتر ان لم يصله ، وروى أنه يصلى طويلتين ثم خفيفتين وهكذا بالتدريج فى التخفيف الى ثلاث عشرة ، وهى أكثر ما صح عنه فى قيام الليل ، تارة يجهر وتارة يسر أى يخفض صوته بقدر ما لا يسمعه الا من بجانبه او بقريب منه ، وندب فيهن قدر ثلاث مائة آية مما يكثر عنه صلى الله عليه وسلم قراءته ، كقمان والسجدة وسبح والكافرون والاحلاص ، وندب مائة تسبيحة بعد كل تسليمة ليستريح ويزيد نشاطاً ، وسمى غير الواجب نفلاً لأنه زائد عن الفرض والنفل الزيادة ، كما أنه لما زاد الله فرضاً سماه نفلاً وقال « نافلة لك »

فصل

سنت بتأكيده (نا) والجم لحصر المفروضة فى الخمس فلا أمر بهما ندب . أو بوجوب لظاهر حديث « فليركع ركعتين » وحديث « اذا دخلتم فصولا ركعتين قبل أن تجلسوا » وحديث « اذا دخلت فلا تجلس حتى تصلى ركعتين » (ت) بل الأمر والنهى فى ذلك للتأكيده لا للوجوب (ق) تحية للمسجد قبل جلوس داخله وقت يحل النفل ، فلا بعد طلوع الفجر ولا بعد العصر (نا) ويقال وقت لا يحل « سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر » أربعاً فان ذلك يعدلها ويدعو ، ومن تركهما حابه غدا ، وهما فى موضع الصف الأول يمين المحراب ، وان كان فيه أحد

فيسأره ، وإن كان فحيث شاء ودخل عمر المسجد فركع ركعة ، فقيل ما صليت ركعتين ، فقال تطوع فمن شاء نقص أو زاد ، وتحية المسجد الحرام الطواف ، ممن لم يكن محرماً بحج أو قارناً عند بعض ، والمحرم لا يطوف فيه ركعتي المسجد ، وقيل في القارن يطوف لعمرته ، فلا يلزمه تحية المسجد بل طوافه كاف ، وبعد ذلك إذا دخل ركع ، ولا تحية لمسجد المخالفين إذ لم يبن على تقوى واستقامة ، فحكمه حكم الداموس (١) إلا أن كان أصله لأهل الوفاق ، أو الصحابة والتابعين كمسجد القيروان وجامع الزيتونة بتونس (ت) يصلى في الكل لأنه بنى على رسم الصلوات الخمس والقرآن ، فلا يضرنا فعل البدعة من أصحابه

فصل

ندبت ركعتان الأولى بالكركسي والثانية بالاخلاص ثلاثاً سحراً قبل الفجر ، وقت انصراف ملائكة الليل واقبال ملائكة النهار تنوران القبر كالمصباح وتوسعانه وتذهبان وحشته ، وهما الاستغفار في « وبالأَسْحَارِ هم يستغفرون » لأن المطلوب بالصلاة الغفران فهي استغفار هذا مراد الشيخ والله أعلم والخروج فيه الى المسجد كمنزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستحب بعض أن يصلى أربع ركعات ويدعو ويصلى بعد ما شاء ، فإذا قرب الفجر استغفر بلا صلاة فإنه حينئذ يضاعف الحسنات ويأكل الذنوب ويوسع الرزق ، فإذا انفجر وجازت الصلاة فكبير . أو

(١) ليس بسديد أن يسمى مسجد يعبد الله فيه بداموس فإنه اهانة له والمساجد بيوت الله (وإن المساجد لله) فيجب احترام كل بيت سبيل لعبادة الله تعالى وإداء حقوقه كتنجيسه وعدم تنجيسه وإنشاد ضالة فيه وهدمه وإفساد شيء فيه إلى أمثالها كأنص عليه القطب في شرح النيل إذ قال : (ويأثم منجسه) ولو كان لأهل خلاف حرمة باسم التوحيد والإسلام والقرآن والصلاة والذكر وقيل يكفر لأن ذلك ظلم فيها لا يملكه انتهى

ولأن أكثر ما يفعله المخالفون في مساجدهم هو الطاعة وما ليس يقطع به المنذر من الفروع . ولأن المسجد وإن ارتكبت فيه بدعة أو مخالفة فهو بيت لله لا يملكه أحد من الناس ولا يخرج من كونه مسجد اسلام وصلاة وقراءة شرعيتين وغيرها من شعائر الاسلام

صبح (ق) حتى يثوب ، والغسل قبله ينور الوجه وينقى الجسد ويدفع البلياء ، وروى « من توضأ وقصد المسجد لصلاة الصبح ، أعطى بكل خطوة حسنة وهي بعشر ، ومحوسنة » فان انصرف طلوع الشمس ، فلكل شعرة فيه حسنة وله حجة مبرورة ، أو بعد صلاة الضحى فبكل ركعة ألف ألف حسنة ، ولمصلي العتمة مثل ذلك وعمره مبرورة

فصل

أمر صلى الله عليه وسلم بالصلاة بين العشاءين وهي صلاة الأوابين ، مذهبها لغو النهار بمعنى مذهبها لما يتأثر به القلب منه من القسوة والغفلة عن العبادة والانجرار الى المعاصي مرادة في « تتجافى » الآية وأفضل من صوم النهار وناشئة الليل هي . أو القيام بعد النوم وهو (ص) (ق) ومن صلى بينهما عشرين ركعة حفظ أهله وماله ودينه وولده ودينه وآخرته ، وكان صلى الله عليه وسلم يصلي ست ركعات

فصل

الصلاة أفضل الأعمال بعد التوحيد ، والواجب أفضل من غيره بسبعين ، وينبغي الا كثر منها ففاتها تكمل الفريضة المحتلة بناقض لم يعلم وبمنقوص (ت) المنقوض بلا علم به كامل صحيح بالنية وبذل المجهود ، فلا يحتاج لتكميل غير أنه جاء الأثر بأنه يقال للملائكة انظروا هل له نفل يكمل به نقص فرضه ، ولا يغنى النفل عن الفرض ولا يقبل ممن عليه فرض يقضى (ت) يقبل ان مات قاضياً ، أو معدوراً وهو للفرض كالغلاف ، وندبت أربع قبل الظهر عقب الزوال ، ساعة يجاب فيها الدعاء ويرفع العمل ، يصلين معه سبعون ألف ملك يستغفرون له الى الليل ، الأولى بالكبرى والثانية والرابعة بالاخلاص ثلاثاً والثالثة بخواتم البقرة وبعدها بالغلق ثم الناس ثم الكافرون ثم الاخلاص ثلاثاً ، على أنه لا يكره التنكيس بين السور . أو الا في الركعة الواحدة . أو الا في السورة . أو يسلم بعد الاولين (اق) وقبل العصر بالزلزلة

ثم الماديات ثم القارعة ثم التكائر ، وقبل العتمة وزاد ركعتين بعض بعد سنة المغرب فجموعهما أربع ، وابن مسعود بعد الظهر لثلاث تنبع الفريضة بمثلها في العذر وعدم التسليم ، بناء منه رضى الله عنه على أن الأربع بعد الظهر بتسليمة واحدة ، وفيه أنه يقرأ السورة فيهن فهي فارقة ، ويجاب بان الموجود في الأحاديث عند قومنا قراءة السورة أيضاً في الظهر ، وعنه صلى الله عليه وسلم « بعد كل أذان ركعتان الا اذان المغرب » فهذا ناسخ لما كانوا يصلون من ركعتين بينهما ، قال ابن عباس لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل المغرب شيئاً وانما أمر الناس بركعتين فكانوا يتدرون السواري فيركونهما ، حتى أن الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صليت لكثرة من يصلونها

وكان صلى الله عليه وسلم يقول « صلوا قبل المغرب ركعتين لمن شاء » أى ذلك لمن شاء وانما قال هذا خشية ان يتخذها الناس سنة ، وقد يقال لا نسخ بل المراد الا اذان المغرب فلا ركعتين مسنونتان على التأكيده بعده ، فلا ينافي ثبوتها بعده على غير التأكيده ، الا ترى الى قوله « لمن شاء » وهذا أولى اذ لا يصار الى النسخ ما أمكن ، ولا سيما ان جهل التاريخ ثم وقع الاجماع على تركهما ، وكان ينفل بالفاتحة وسورة ويصلي بعد العشاء أربعاً ثم ينام ، وندب كون النفل مثني مجهوراً به ليلاً مُسرّاً نهاراً مخفياً واكثر الركعات فيه ، والقيام ليلاً . أو فيها . أو اكثارهن فيها (اق) وصح بما صح الفرض فيجوز من مكتوف اليدين خلف ، وعار وموم ننحو ماء أو طين ، وأجيزت عليه بركوع وسجود ومن مضطجع وقاعد بعذر وذى نجس لازم ونحوهم ، وهو (ص) . أولاً منهم كالمكيف والكبير (ت) يجوز من المكيف أو بركوب وبمشى على الرجلين ويركع ويسجد ان أمكن أو يومئ ، وتيمم وقعود ولو وجد خلافهن . أو جاز ولو المضطجع بالاعذر لقوله « وعلى جنوبهم » ووجه القول بمنعه اضطجاعاً انه ليس من ابعاض صلاة القادر قالت عائشة رضى الله عنها

« من صلى قاعداً فله نصف صلاة القائم أو مضطجماً فله نصف القاعد » وذلك في الصحيح وأما غيره فكقائم (اق) ويتصور في الفرض أيضاً بأن تكون له علة تبيح له القعود أو الاضطجاع إلا أنه لو عاج لقدراً ، ومن أحرم لنفل وجبت عليه اعادته أن انتقض عند جما و (ح) لا (ش) لا أن دخل بلا طهر ونحوه من النواقض ، وحرم قطعه لقوله عز وجل « لا تبطلوا أعمالكم » وهو (ص) أو الآية خاصة بالفرض أو وجب بالنوى ولو لم يدخل فيه (أق) وكذا في غير الصلاة كاعتكاف ولو بلا نذر وصوم وحج وعمره . أو لا إعادة على من افطر بعذر (ق)

فصل

سنت لوداع المنزل والمسجد وللقدوم ركعتان ، الأولى بالكافرون وهي كربع القرآن والثانية بتثليث الاخلاص وهي كثلثائه ، وكلتاها بلا تضعيف حسنة بعشر ، ويقول اذا سلم « اللهم انى استودعك ديني وايمانى وأهلى ومالى وسرأرى وخواتم عملى » فان فعل ذلك فى المسجد جعل الله له شعوراً به فيفتقده ، وقال اللهم ان مرض فاشفه أو غاب فاردده أو احتاج فأغنّه ويسر له ، واذا قدم تباشر وان لم يقل ذلك لم يشعر بذهابه ولا بقدومه وله أجر ما عمل ومعنى أستودع الخ أكل ذلك اليك

فصل

سنت صلاة التسبيح ، قال ابن عمر أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أوقعها [ها] بعد الزوال فقلت فلن لم أقدر ، فقال صلها نهاراً أو ليلاً أربعاً بالفاتحة والسورة ، وبهذا الكلام بعدهما فى كل ركعة على ترتيبه « الله أكبر والحمد لله ، ولا إله الا الله وسبحان الله » هذا مراد الشيخ لان المراد هذا الكلام بهيئته ، والا تطرق عدم الترتيب فيما اشبهه من الاذكار الماثورة ، الا انه جاء الاذن منه صلى الله عليه وسلم فى ذلك وقال « لا بأس بما قدمت وأخرت » لكن فى الجملة وأما فى هذه الصلاة

فجاء عنه أيضا « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر » خمس عشرة مرة وفي الركوع وبعد الرفع . أولا بعده وفي السجود الاول وبعد الرفع . أولا بعده وفي الآخر وبعد الرفع قبل القيام . أو لا عشر ، فذلك ثلاث مائة . أو بسبح ثمانيا قبل القراءة في الاولى وخمسا بعدها وفي الركوع بعد التعظيم وبعد الرفع . أولا بعده وفي السجود بعد تسبيحه وبعد الرفع . أولا بعده وفي الآخر وقبل التحيات . أولا وبعدها وان سبح أول الاولى والثالثة سبعا ، ففي أول الثانية والرابعة ثمانيا ويسبح خمسا في كل موضع يسبح فيه عشرا ويسلم بعد التحيات الاولى . أو ركعتين الاولى بوالضحى والثانية بالم نشرح ويسبح عشرا في كل موضع من تلك المواضع ، على الخلف بعد القيام من الركوع ومن السجدين وقبل التحيات (اق) وعن ابن عمر يقول صلى الله عليه وسلم « صلوا صلاة التسبيح كل يوم ، والا ففي كل جمعة ، والا ففي كل شهر ، والا ففي كل سنة والا ففي العمر »

فصل

سنت صلاة الاستخارة لمن هم بأمر لا يدرى أفعله خير أم تركه ركعتين يقول بعدهما « اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك ، فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب ، استئلك ان كنت تعلم الخيرة في هذا الامر لديني ودنياي - أي دنياي بلا ضرر لديني - ومعيشتي وعاقبة أمري - أي آخر عمري - كله وعاجله وآجله ، فيسره لي وبارك لي فيه ، وان كنت تعلم ان هذا الامر شرفي ديني ودنياي - أي أو في دنياي - ومعيشتي وعاقبة أمري وعاجله وآجله » وقال ابو هريرة أو قال عاجله وآجله وكذا في الذي قبل أو شك الراوى عن ابى هريرة « فاصرفه عني » وزاد أبو هريرة « وارضني به وبسمى حاجته » وزاد بعض « اللهم ان كان خيرا فارني ماء أو خضرة ، أو شرا فناراً أو حمرة في منامي » وليست الرؤيا شرطا بل تيسر الاسباب وعدم

ظهور السوء ، وكان صلى الله عليه وسلم يقول « اذا هم أحدكم بأمر فليستخر ربه فيه سبع مرات - وليس يعنى الصلاة ولا الرؤيا قال - ثم ينظر الى الذى يسبق الى قلبه فان فيه الخير » وكان صلى الله عليه وسلم اذا تعارض له أمر قال « اللهم خر لى واختر لى »

فصل

سنت صلاة الاستغفار ركعتين بعد احسان الطهر ، يستغفر بعدهما من ذنب فيغفر ان لم ينو العود ، وفي رواية ركعتين ، أو أربعاً مفروضة ، أو غير مفروضة ، ونذبت صلاة الدهر عشر ركعات بالاخلاص عشر مرات فى كل ركعة كل جمعة ، أو ليلتها والا فكل شهر والا فكل سنة والا فى العمر ، وهى كواقعة ليلة القدر ، وصلاة الرجاء أربعاً يوم الجمعة ، أو ليلتها بالاخلاص خمساً وعشرين ولا يرجو مصليها شيئاً عند الله سبحانه وتعالى الا وجده ، وصلاة الاجر ركعتين . أو أربعاً (ق) ضحى الجمعة فى مرتفع منفرداً بعد غسل ولبس ثياب بيض تقية بتعشير الفاتحة والكرسى والكافرون والاخلاص فى كل ، واذا سلم استغفر سبعين فصلاها على النبىء صلى الله عليه وسلم فسأل حاجته مائة فتقضى قطعاً باذن الله عز وجل ، وصلاة الحاجة قال صلى الله عليه وسلم « من له حاجة الى الله أو الى أحد ، فليحسن الوضوء ويصل ركعتين ويثن على الله بما هو أهله ويصل على ، ويقول لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمه من كل بر والسلامة من كل اثم لا تدع لى ذنبا الا غفرته ولا هما الا فرجته ولا حاجة هى لك رضى الا قضيتها يا أرحم الراحمين » وفسدت صلاة الفرض بصرف النية الى النفل وهل فسدت الصلاة بالبلوغ فيها (ق) ولا تجزيه اجماعاً ان نواها فرضاً ، ابو اسحاق : ان اشتغل قلبه عامداً أو ناسياً حتى تطاول فسدت ، وهو أنسب بقول ابى نصر : ومعنى الجواب البيت الا انه لم يسمه أبو

استحق جواباً ، وتفسير الجواب بظاهره أولى كما فسر في الديوان ، وقيل لا تفسد بطول الاشتغال ولو في جميعها الا انه لا ثواب له

الركن الثالث في الزكاة

وفيه مقدمة ومطلحة أبواب

المقدمة

الزكاة لغة ، الطهارة والصلاح والنمو والزيادة ، وشرعاً ما يخرج عن مال أو بدن على وجه لطائفة مخصوصين ، سمي لانه ينمى المال ويصلحه ويطهره من الخبث ، والنفس من البخل والصغائر غير المصر عليهن والكبائر المثوب عنهن ، ويشمر لها فضيلة الكرم ويضعف الحسنات ، وتسمى صدقة ونفقة وماعونا وحقا وعفوا ، وشرعت تليفاً بين الفقراء والاغنياء وتعاوناً على البر ، فيحبوا الاغنياء ويهابوهم فتعمر الدنيا ، فان النفس جبلت على حب من أحسن اليها ، وبغض من أساء اليها بدون أن يجوز للفقير تعمد الخضوع والهيبة والحب لغني لماله ، وجبت بلا حد بمكة وحدت بطيبة ، فيثابون على القبول والاذعان والاستعداد ولم تجب عليهم قبل ان تحد بلا تكليف بما لا يطاق في ذلك ، ولا تأخير بيان عن وقت الحاجة . أو يعطون فيها مجازفة وفي طيبة تفصيلاً . أو فرضت في السنة الثانية من الهجرة . أو الرابعة (اق) واشرك مستحل تركها ، وبطلت صلاته وغيرها على ما مر ، ونافق تاركها بلا استحلال ولا ثواب لصلاته وغيرها

الباب الاول

لا صدقة فيما دون خمسة ابرة ، وفيها شاة وفي عشرة شاتان وفي خمسة عشر ثلاث وفي عشرين أربع وفي خمسة وعشرين بنت مخاض ، وهي ما تم لها سنة ما لم تدخل في الثالثة سميت لان امها لحقت ولو بالامكان بالمخاض وهي الحوامل ، وان لم

يوجد فابن لبون وهو ماله سنتان ما لم يدخل في الرابعة ، سمي لان امه ولدت عليه .
ولو بالاه كان فكانت ذات ابن ، وفي ستة وثلاثين بنت لبون وفي ستة واربعين
حقه ، وهي مالها ثلاث ما لم تدخل في الخامسة سميت لانها استحققت ان تتركب
وتحمل ويطرقها الفحل ، وفي احد وستين جذعة وهي ما لها اربع ما لم تدخل في
السادسة سميت لانها تجذعُ مقدم اسنانها أى تسقطها ، أو لتكامل اسنانها وفي
ستة وسبعين بنتا لبون وفي أحد وتسعين حقتان وفي احد وعشرين ومائة ثلاث
بنات لبون ، وفي أحد وثلاثين ومائة حقة وبنتا لبون ، وبعد في الاربعين بنت لبون ،
وفي الخمسين حقة ولا زكاة فيما لم يتم عشرة من الزيادة عليهما ، فان زكى على كل
أربعين لم يزك ما زاد عليه الا ان كان عشرة أو عشرين أو ثلاثين ، وان زكى
خمسین فلا يزكى ما زاد عليها الا ان كان عشرة أو عشرين أو ثلاثين أو أربعين

وأضبط من ذلك ان المال ينقسم بأربعين أو بخمسين أو بعضه بأربعين وبعضه
بخمسين ولا يزيد على هذا الا ما دون عشرة ولا زكاة فيه ، والاثنى أفضل في ذلك
ولا يعطى عنها الذكر الا ان كان أفضل (ت) أو مثلها وكذا الغنم ، وان أعطى
فوق ما لزم لعدمه ، رد عليه آخذ الصدقة الفضل أو دونه زاد له بالقيمة (نا) و(ح)
أو ان أخذ دونه زاد له عشرين درهما أو شاتين ، أو فوقه رد ذلك عليه (ش) أو
يكلف شراء السن الواجب (م) (اق) وأول ما يولد ربعاء ثم هيفاء ثم فصيل ثم
ابن مخاض وداخل السادسة ثنى والسابعة راع وهي رباعية والثامنة سدس لها والتاسعة
بازل والعاشرة مخلف لها وبعد بازل عام وبازل عامين ومخلفه ومخلفها وهكذا ، وبعد
خمس عشرة عود وعودة والهزم فحم وهي ناب وشارف ، والبعير ذكر واثني والجل
ضد الناقة

وصدقة البقر كالابل ولا يكمل احدهما بالآخرى ، لكن هذه شاة فشانان
فثلاث فأربع فحولية فثنية فرباعية فسدس ، وهذه الاسنان فيها نظير ما ذكر في

الابل ، الا انه اذا زادت على مائة وعشرين ففي الاربعين ثنية وفي الخمسين رباعية ، وتسمى الحولية جذعة وقبلها تبيع وبعد السدس ضالع (نا) أو في الثلاثين تبيع أو تبعة وفي الاربعين مسنة وهي ما لها سنتان (ت) ما تمت لها سنة بان كانت في الثانية (م) و (ش) أو في العشرين شاة وفي الثلاثين تبيع (اق) ، ولا صدقة في الاوقاص وهو ما بين الفريضتين وبه الجهم . أو فيها ويسمى الاشناق . أو هو في الابل والاقاص في البقر (اق) وهو من البقر وهو الشق لانه يشق الارض للحرث ، ولا فيما للعمل كزجر وحرث وحمل (ش) و (نا) وهو الصحيح . أو فيه ونسبه بعض ل (نا) و (م) أو ان وجبت في الحرث لم تجب فيما حرث عليه ومثله ما يسقى من الثمار (اق) ، ولا في الحمير والبغال والرقيق والخليل الحديث « عفى عن امقي زكاة الخيل والبغال والحمير » وما روى انه كان صلى الله عليه وسلم لا يأخذ من الخيل ولا من الرقيق ولا من الحمير وكان كثيراً ما يقول « ما انزل الله علي في الحمير شيئا » وكان صلى الله عليه وسلم يقول « ليس على المسلم صدقة في عبده ولا فرسه ولا رقيقه » الا زكاة الفطر في الرقيق أو في اناث الخيل زكاة ان خسا للنسل عند (ح) وشيخه حماد بن سليمان وزفر دينار لواحدة ، أو تقوم دراهم ففي مائتي درهم خمسة حاصل ما في كتب الحنفية انه لا زكاة عند ابي يوسف ومحمد صاحبى ابي حنيفة في الخيل ، وقال ابو حنيفة في سائمتها زكاة ان كانت للدر والنسل ذكوراً واناثاً وحال الحول الا انه ان كانت من افراس العرب دفع عن كل واحدة دينار ، أو ان شاء قومها وأعطى عن كل مائتي درهم خمسة دراهم ، وان كانت افراس غيرهم فماله الا التقويم ، وان كانت ذكورا فقط أو اناثاً فقط فروايتان اشهرهما عدم الوجوب ، هذا ما في المحيط من كتب الحنفية ، وفي الفتح منها الراجح في الذكور عدمه وفي الاناث الوجوب ، وهل لها نصاب مقدر الاصح لا ، لعدم النقل بالتقدير ، وقيل ثلاث وقيل خمس ، ولا زكاة في العلوقة ولا فيما للحمل أو الركوب ويزكى ما للتجبر

منها بالقيمة ولا دليل في حديث « ولم يُنس حق الله في رقابها » لان حقه حمل الضعيف وما يحتاج ، وما اتخذ للبيع من ذلك زكى بالقيمة (ت) هو (ص) أو بما جعل فيه (ق) وكذا سائر الحيوان ولو انعاما لم تبلغ نصاب زكاة الانعام

فصل

ولا دون أربعين شاة ، وفيها شاة وفي مائة واحدة وعشرين شاتان ، وفي مائتين وواحدة ثلاث وفي ثلثمائة فأكثر واحدة لمائة (نا) والجمل ، أو في ثلثمائة وواحدة اربع وفي اربعمائة وواحدة خمس وهكذا (ق) وتؤخذ من أكثر ضائنا كان او معزا ، وان استوت فمن حيث شاء الاخذ (م) وبقدرهما (نا) وهو (ص) فمن له عشرون معزة وعشرون ضانية أعطى معزة والناقص ، أو ضانية ويزد عليه الفضل أو قيمة نصفيهما على جواز القيمة ، أو في السنة منه وفي الثانية من معز ، وان نقص النصاب لم يرجع على الآخذ ، وان عكس ونقص زاده ما يتم به نصف ضانية ومن له ثلاثون ضانية وعشر من معز فعامين ضانيتين وثالثا معزة ، ولا غبن للزكاة في ذلك لتقديم الافضل أو فعل ما مر وهكذا ، وتجزى معزة ان ساوت ضانية أو فضلتها وتؤخذ في الضان ثنية وهي داخلة السنة الثالثة أو رباعية وهي داخلة الرابعة أو سدسة وهي داخلة الخامسة أو ضالع وهي داخلة السادسة ما لم تخرج عنها ، وفي المعز احدى الثلاث الاخيرة واجيزت فيه عناق وثنية وفي الضان بنت عشرة أشهر ان توفرت وفيها هرمة غير معيبة ، والشاة خروف في الاولى وجذع في الثانية

وتتم العدة في الانعام ولو بصغير يحمله الراعى . أو ما استغنى عن الحمل . أو عن امه (نا) أو ما وقع عليه الاسم . أو من الغنم مسنة أو ما جاز الوادى الراكد (اق) وبسهم الشريك (نا) و (ش) أو ان لزمته فتلزم شريك الصبي لازومها في مال الصبي لا عند من لا يلزمها فيه ، وشريك المشرك لازومها اياه اذ هو مخاطب بالفروع ، لا عند من قال غير مخاطب بها . أو تلزم شريكه لانه تؤخذ منه الجزية ولا يقهر على الزكاة ، ووجه

ذلك ان من لا تلزمه ايس ماله كما لشريكه في الوصف . أولا (م) أو به وبانخليط في راع وفحل ومراح . أو ان خلط محلبا ومربضا سنة ، ومعنى قول عطاء وطاوس اذا عرفا أموالهما فليسا بخليطين ، انه تلزم بالشركة اذ لا يتميز بها سهم فخرجت الخلطة واللبس . أو تجب بالشركة ان كانت مفاوضة (اق) وان صغرن او هزلان أو مرضن أو جربن أو عورن أعطى منها . أو جملة منهن فبالتقدير وهو (ص) أو يكاف ما سلم من العيوب وبلغ سن الصدقة ولو بشمن الغنم كاه بعضناو (م) وفيه انه لو كان كذلك لزم مثله في الحبوب ولا يلزم فيها . أو افضلن (ش) أو يعطى عن الخرفان مسنة (اق) وليست عليه التي تربي ولدها ولا ذات الحبل أو اللبن ولو قل ولا فحل ولا مسمنة للأكل ولاله تيس وهرمة ولا ذكر ومعيبة الا لمصلحة بيت المال ، وان أخذ ذلك لا لمصلحة بل جهلا أو غفلة أو محاباة لصاحب المال ، لزم صاحب المال ان يؤدي الناقصة ، ومن يعط زكاة ماله بنفسه للفقير ، فالأولى له اذا كان من يستحقها يذبحها ذبحا ان يقصد الى ما هو أعظم جسما واسمنا ولو ذكرا أو اعور أو نحو ذلك ، وفي المساتية بالأكل صدقة (نا) أولا (ش) و (ح) (ق) ويرده عموم « ان في الأربعين شاة وخمس ذود صدقة » ولا يخص بانها في المال النامي كالراعية لان هذا قياس ولا وجه له مع الحديث عند التحقيق ، ولا يفهم في سائمة الغنم أى راعيها زكاة ، وهو انه لا زكاة في غيرها لان العموم منطوق فيقدم على المفهوم ، ولا نسلم ان الحديث منطوق بل اجمال بل قد يقال لا مفهوم لان ذكر السوم جرى على الغالب ، وانما يقال حديث السوم خاص يقدم على المطلق ، لو كان لفظه لا زكاة في غير السائمة ، بل كون السوم جريا على الغالب يحتاج لدليل ، ويعتبر في كل دابة الغالب فيها من سوم وغيره ، وان استويا فيها زكيت ، وحديث انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم « يأخذ الصدقة من الأبل والبقر والغنم ، اذا كانت سائمة ترعى من الكلا المباح طول عامها » يدل على انه لا زكاة ان رعت بعض العام أو أكثر فقط

فصل

وجب بغير الزجر العشر وبه نصفه ويعتبر بجمعهما الأكثر . أو الأول أو ما به الإدراك . أو يخص بينهما وهو (ص) فيعتبر في السقية الواحدة في الزرع ما يقابلها من سقيات ماء غيره من العيون (اق) في البر والشعير والتمر والزبيب اجماعاً ، والدرة بلتخفيف وهي حب أحمر متلاصق متمكن في عوينة خفيف هش ، وفي مصر انواع تسمى درة أيضاً وفيها حمراء وصفراء ، والناء عوض عن لام محدوفة واوا أوياء ، والسلت بالضم وهو ضرب من الشعير لا قشر له كانه بر (نا) وهو (ص) والزيتون عند جابر بن زيد ، قال الزهري مضت السنة في زكاة الزيتون ان يؤخذ ممن عمر زيتونه حين يعصره ، فيما سقت السماء والانهار او كان بعلا العشر ، وفيما يسقى برشاء الناضح نصف العشر ، وليس فيه شيء الا ان بلغ حبه خمسة أوسق كالقمح ، وذى خلاف مقوت يدخر غالباً كالحمص والبقول (م) و (ش) وكل مقوت منبت ولو كان لا يدخر ، لا حشيش وحطب وقصب (ح)

وعنه صلى الله عليه وسلم « لا زكاة في الخضروات » أى ما لا يقتات وهو مناسب لمذنب القواين . أو قوله صلى الله عليه وسلم « فيما سقت السماء والعيون العشر ، وفيما سقى بالنواضح نصف العشر » عموم لان ما موصول كاللدى والموصول من صيغ العموم ، كما ان في قوله « جنات معروشات وغير معروشات » عموم ما في أخذ الحق يوم الحصاد ، والمقصود بالزكاة سد الجوع السد القوى وذلك بالاعتاد المدخر . أو مطلق السد وذلك بالقتات ولو كان لا يدخر ، وعلى كل حال يخرج نحو الحشيش مما الاقتيات به لا يكون الاشاداً ونحو الحشيش لا يعتاد ان يحترق . أو يجعل جنة والبطيخ مقتات لا يدخر والقشاء يدخر وحب الزيتون لا يقتات وحده الاشاداً ، اذ لا طعم فيه ملذ ولا زيت فيه وحده ولا في نواه وحده بل فيهما معا بالرضخ ، ولا يشترط النصاب عند (ح) في المعشرات (اق) ان تمت خمسة أوساق

واللفظ جمع وسق بكسر الواو ويقال في مفتوحه أوسق من الأوسق وهو الجمع ، وهو ستون صاعا وهو أربعة أمداد والمد رطل وثلث وزيادة يسيرة بالبغدادى أو بدونها . أو رطلان والرطل خمس عشرة أوقية ، وهى عشرة دراهم ، والدرهم ستون حبة شعير متوسط مقطوعة الطرفين وهو قيراطان والقيراط ثلاثون حبة (نا) أو الرطل مائة وثمانية وعشرون درهما مكيا وهو خمسون وخمسا حبة . أو الأوساق بالوزن ألف وست مائة رطل بغدادى ، وهو مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم ، وبالكيل ستون اردبا وربيع بالمصرى . أو ليس فى الثمار حد وان حديث « ليس فيما دون خمسة أوساق صدقة » منسوخ بعموم حديث « فيما سقت السماء والعيون العشر » (ح) على مذهبه فى تعارض العام والخاص وعمله بالعام ، والحق أنه مخصص بالعام المتأخر وناسخ للعام المتقدم العمل به بالنسبة الى ما تعارضا فيه ، والمتأخر من العامين ناسخ للمتقدم ان لم يمكن الجمع ، وان لم يكن تاريخ طلب المرجح من خارج ، والا اختيار ويتم كل من البر والشعير والسات بالآخر عند جمنا و (م) ان جمعها السنة وهو (ص) أو ثلاثة اشهر . أولا (ش) وبعضنا (اق) ومن الردىء من الثمار والجيد بالآخر

ويعطى من الأوسط أو بالخاصة قطعا وبمال طفله ويعطى من مالها بحسب مالكل ، وبه لمال طفله الآخر ويعطى من مالها كذلك . أولا (ق) فى ذلك ، والانعام والعينين ، والنصاب تحقيق فلو نقص قليل كرطل وعشر شاة ودانق فلا زكاة (ش) وهو (ص) أو تقريب (م) فلو نقص قليل كرطل ورطلين قيل وخمسة قيل ونصف صاع وربعه لو جبت ، وتجب فى الزائد . أولا ما لم يكن عشرة أصوع (ق) وجاز تقدير النصاب بالخرص فى النخيل والاعناب اذا بدا صلاحها ليباح الأكل منها لصاحبها عند الجمع . أو فى النخيل . أو باطل وعليه زكاة ما تحصل بيده زاد الخرص أو نقص تم النصاب أو لم يتم (ح) أو بدعة اليوم (ش) ولعله اراد ان أهل زمانه

خالفوا فيه السنة ولم يفعلوه على وصف ما فعله صلى الله عليه وسلم أو لم يفعلوه لما فعله له (اق) وليس ربا كما قيل ، لانه لم يبيع له الرطب مثلاً بالتمر بل خُلِيَ والا كَلَّ ، فان بقي حين الجذاذ أعطى منه ، والا فمن التمر ، ولا مزبنة وهى بيع التمر على النخل اذا بيع

ويحسب ما أذهب بعد الادراك وقبل الجذاذ والحصاد للزكاة واتمام النصاب (م) أولا ما لم يشرع فيها الا ان أذهب نصاباً وأكثر في وقت فيزكى عليه . أو ما لم يفرغ منها الا ما وصل الاندر ، والا ان اجتمع عنده النصاب واذا فرغ حسب الموجود منه ولو عجينا أو طعماً . أو يحسب من الادراك لتتميم النصاب ويزكى عما وجد بعدهما فقط ، ويدل له الخرص فانه حسب الموجود مع اسقاط الثلث أو الربع له أو للعريّة ، وما تسقط الريج وما يطعم المساكين وكان صلى الله عليه وسلم يقول للخارصين « تحروا ودعوا الثلث ، فان لم تدعوا الثلث فدعوا الربع » وكان صلى الله عليه وسلم يبعث خارصاً يخرص النخل والعنب والثمار حين تطيب قبل ان يوكل منها ، فكان الخارص يحصيها عليهم ليعرف مقدار ما يخرجون منها قبل ان تؤكل وتفرق ، وينقص التمر والزبيب وقال « خففوا الخرص فان في المال العريّة والاكلات والوصايا والنوائب وما وجب في التمر من الحق » والعريّة نخلة يعطى ثمرها لفقير ، والاكلات ما يأكل في بعض الاحيان أو يضيف به ، والوصايا ما يوصى به أهله من الانفاق في وجوه الاجر ، أو أوصى به هو كصلة الرحم ، والنوائب العاهات . أو يعتبر تمامه بعدهما (نا) (اق)

ومعنى « كالأمر من ثمره » الآية اباحة الأكل قبل اخراج الزكاة ، وتأخيرها للحصاد ترخيصاً ، يزكى الموجود بعد الحصاد والتنقية فقط مع تمام النصاب بما فات قبل مدركاً ، وتجب في السكل بادراك قليل أو بادراك خمسة أو ساق . أو تجب في المدرك فقط ان أتم الخمسة (اق) ويتم النصاب بالرطب على النخل مطلقاً . أو لا بد

من اعتبار التمام بخروجه الى حد التمر لأنه ينقص وهذا مراد الشيخ بالتيسر لا ما قيل (ق) والشريك بجزء عمله تابع لصاحب الأرض الذي منه البذر فتخرج الزكاة قبل أخذ جزئه ، وما نفع هذه الشركة يحكم له بعنائه وبالزكاة على صاحبها ، والأجير لنحو الحصد والجند بجزء كذلك (ت) لا زكاة في جزء قطعاً لأنها لزمت صاحبها بالادراك في ملكه ، وزكاة الأرض المستأجرة بدراهم وإن الحبوب للمستأجر بكسر الجيم على ربها (ح) على أنها حق لها . أو صاحب البذر وهو المستأجر بكسر الجيم ، وهو الذي أكرى أرض غيره ليحرثها لنفسه (نا) و (م) و (ش) على أنها حق لثمار ، وإذا كان في الأرض خراج لبيت المال فلا زكاة فيها ، على أنهما لا يجتمعان . أو هي فيها (ت) لا إلا أن تم النصاب في سهم صاحبها (اق) وورى أنه صلى الله عليه وسلم « كان يأخذ الزكاة مما زرع في أرض الخراج » وكان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، يقول : لا يجتمع على المسلم خراج وعشر وكان صلى الله عليه وسلم يسقط الخراج عن أسلم إذا كان الخراج بدلاً من الجزية ، كما يسقط عنهم جزية الرؤوس ، ويقول لهم ما أسلموا عليه من أموالهم وعبيدهم وديارهم وأرضيهم وماشيئهم ، ليس عليهم فيه إلا صدقة ، وهي عبادة في المال على هيئتها كرمضان والظهر فلا تجوز القيمة (م) و (ش) وهو (ص) أو حق للفقير فإن قبلها فيها جازت (ح) (ق) لنا وقد اتفقوا على أنها عبادة ، وإنها حق للفقراء لكن بعض اعتبر جانب أنها عبادة محدودة معينة ، وبعض اعتبر جانب كونها حقاً لهم ، وكان معاذ بن جبل رضى الله عنه يقول لأهل اليمن : ايتوني بعرض ثياب خميص أو ليس مكان الشعير والدرّة ، فإنه أهون عليكم وخير لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومساكين المدينة

فصل

لا صدقة دون خمس أواق وهي مائتا درهم وفيها خمسة دراهم ، واللفظ جمع

أوقية بالتخفيف ، وأما بالشد فالجمع أواق به أيضاً وهي أربعون درهما في الحديث وعشرة وخمسة أسباع في العرف والطب ولأفوق حتى يتم أربعون قدرهم وهكذا (نا) و (ح) أوفيه ربع العشر ولو قل (م) و (ش) ولا دون عشرين مثقالاً ذهباً غير مسكك ، وفيها ولو لم تسو المائتين على (ص) نصف مثقال وهو ثلاثة قراريط وقد مرت وانتصت النار الدينار عنه بست حبات ، وفي عشرين ديناراً نصف دينار ، ولا فوق حتى يتم أربعة مثاقيل فعشر مثقال وهكذا . أوفيه ربع العشر ولو قل . أو لا زكاة في الذهب حتى يتم أربعين ديناراً فربع عشرها وهو دينار وهو باطل ، يرده مفهوم حديث « ليس فيما دون عشرين مثقالاً صدقة » وأما قوله « في الرقة ربع العشر » فشامل للذهب والفضة فثلث عشرين مثقالاً خمس أواق ، وهو قائل بأن الزكاة في خمس أواق فتلزمه في عشرين مثقالاً اذ هي مقابلة لخمس أواق على عهده صلى الله عليه وسلم (اق) ولا في أقل من العشرين يسوى المائتين على (ص) وإن تمت مائتا درهم أو عشرون ديناراً ، ونقصت وزناً أو اتزنت مغشوشة فلا زكاة (ش) وهو (ص)

والذهب ولو كان كالعروض لكن جاء الحديث بحده بعشرين مثقالاً كما حد الفضة بخمس أواق . أو فيها منها ان جازت كالوازنة والخالصة (م) (ق) ويتم كل من الذهب والفضة بالآخر (نا) و (م) و (ح) وهو (ص) أولاً (ش) وتصرف للذهب ولو قل . أو ثلاثة دنانير ويصرف لدرهم . أو مع نصف . أو ثلاثة فصاعداً (لق) وذلك بالقيمة (نا) و (ح) أوقية الدينار أبداً عشرة دراهم نظراً إلى حالها على عهده صلى الله عليه وسلم (م) (ق) وإن تفاوتت غلاء ورخصاً صرف للأعلى ، ولا يصرف ماتم الآخر وجاز أن تخرج من أحدهما للآخر لأنهما جنس . أو لا (ق) ويتم بالشريك (ش) أولاً (نا) و (م) (ح) وهو (ص) (ق)

وبزكي أبداً (نا) و (ح) الحلى للنساء وللرجال وللأسلح وغيره بالوزن (ت) هو

(ص) لان زكاتها بالذات لا بالتجر. أو بالقيمة. أو بما جعل فيه. أو علماً. أو لان أريد اللبس والزينة (م) أو زكاته عاريته (اق) وعن أنس إذا كان الحلبي مما يعار ويلبس، فإنه يزكي مرة واحدة، وعن سعيد بن المسيب زكاة الحلبي عاريته، وعن حماد بن زيد، أول من ضرب الدنانير تبع الأكبر، والدراهم تبع الأصغر، والفلس نمرود وحديث « ليس في الحلبي زكاة » محمول على حلبي من غير الذهب والفضة، أو منسوخ بدليل أحاديث نص في الوجوب في حلبيهما

فصل

تزكي عروض التجار على (ص) مديرة أو غير مديرة والمديرة الداخلة في الدور وهو التحول بان تحوات دراهم أو دنانير بالبيع، كاعرق بمعنى دخل العراق. أو بما جعل فيها من عين، فإن لم يجعل كشياب في غلة فلا حتى تباع به ويحول. أو بخير. أو بما هو أكثر زكاة. أو لا زكاة في العروض حتى تباع به ويحول فيزكي لعام وهو ضعيف (اق) والتحرير انه يزكي ما اتخذ للتجر وغيره جميعاً لا ما لغيره، ولو كان ان رأى فائدة باع، ومن التجر قضاء الدين واعطاء الاجرة وشراء شيء وبيع ولو للنفقة، وان لم ترك أعواماً زكيت لمن (نا) و (ش) أو ان كانت من عين واجبة فيه الزكاة وبه بعضنا. أو اذا باعها به زكاهها لعام. أو اذا حال الحول (م) (اق) وان اشترت بأقل من النصاب وحال وقد بلغت زكاهها ان لزمته الزكاة في غيرها، والا فحق يحول مذ بلغت ان لم تكن من عين وجبت فيه وهو (ص) أو حين حال من وقت ملكها ان باعها به (ش) أو حتى تباع به ثم يحول (اق) وان اشترت به ونقص قبل الحول ف (ق) ويزكي ما رد للتجارة قبل وقت الزكاة، أو فيه قبل اخراجها لا ما رد لغيرها قبله. أو لاها (ق)

فصل

وجب تعيين شهر فأقل لزكاة العين والانعام. أو وقت ملكها (ق) ويستحب.

رمضان أو الحرم أو رجب ، وإن ملكها في غيرهن وأراد واحداً منهن وهبها لتوليها
وردها في آخره (ت) تجوز هذه الهبة أيضاً لقصد شهر غيرهن ولقصد الانتقال ،
ولو لواحد منهن الآخر من غيرهن لعلّة غير الفرار ، ولعلّ استحباب الشيخ الشهر
ترجيح له على أقل منه كيوم وأسبوع ليُتَقَن حساب الزكاة ، ويرى ما يعطى وينظر
من يعطيه وغير ذلك مما هو مصالح للزكاة ، وترجيح على أكثر من شهر بناء على
جواز أكثر منه ، وليلة مولده أو يومه صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر
بإضاف كثيرة ، فلو اتخذت الليلة أو اليوم كان أفضل من الشهور الثلاثة ، وليس
مضيقاً أن ضاع قبل خروج الوقت بلا تضييع ولا تلزمه . أو يعصى بتأخير مع
الامكان . أو يهلك بدخول حول في آخر بأن يتم عام من حين وجبت . أولاً ما لم
يعتقد أنه لا يعطى ، أو يت غير مؤد ولا موص (اق) ومن وقت أول الشهر عد
مضيقاً بمضى يوم مع امكان ولا تجب فيما استفاد بعد الاعطاء ولو قبل الخروج ، وإن
لم يعط وجبت فيه على ماضى السنين ولو نقص النصاب ثم كمل . أو على كل سنة
بما فيها (ق) وإن أعطى بعضاً وجبت في الفائدة . أولاً . أو بالمحاصة (اق) وتجوز
على مراعاة كونها حقاً للفقراء (نا) و (ش) قبل الوقت لحاجة الفقراء ولبيت المال
ولو بسنة وهو (ص) الحديث « احتجنا فقدمنا صدقة عام » أو ولو لم يحتج . أو أن
لم يبق أكثر من شهرين وعليهما فإن مات الفقير ، أو صار بحال لا تحل له قبل
الوقت لم تجزه ولم يدركها أن لم يشترط . أولاً على مراعاة أنها عبادة مؤقتة كالصلاة ،
فمن أعطى قبله أعاد ولم يدركها (ت) هو (ص) لولا الحديث ولولا الفرق بين ما هو
حق لله كالصلاة وما هو حق للخلق على آخر في ماله (اق)

وكما صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه يقدم زكاة عام ، جاء أنه قد يؤخر زكاة
عامين ، فإن أعطى قبل في الاستفادة بعد قبل الخروج (ق) وإن تلف ماله قبل أن
يتمكن من إعطائها فما عليه ، وإن تمكن ولم يضيّع فكذا وهو (ص) أو لزمته . أو

ان عرف مقدار ماله بالكيل (اق) وان عزلها فضاعت أجزته . أو ان عزلها أول الوقت . أولاً ان لم تصل صاحبها (ت) هو (ص) أو ان فرط ضمن والا زكى ما بقى ، ولا زكاة في الذهاب عليه ولا للفقراء (ش) أو يحسبها من الجميع بأن لزمته لهم ، لكن لم يضمها بل ذهبت عليه وعليهم ويشترك مع الفقراء في الباقي بثبوت زكاته لهم (اق)

وهي من الثالث (نا) وهو (ص) أو من الكل وبه الجم (ق) وان لم يوص لم تلزمهم (ت) تلزمهم في ثمار لم تصل الاندر ، وما أخرج من الملك بعد حلول الزكاة أخذها العامل من مخرجه وهو (ص) كما لو أخرج قبله فراراً . أو منه ورجع بها من انتقل اليه بعوض على المخرج (ق) ، وبقي الوقت ما بقى ثلاثة دراهم . أو مثاقيل . أو دنانير . أو حيوانات . أو ما بقى اثنان . أو ما بقى واحد (اق) مما وجبت فيه تمام العدد والحول ، ولو لم تخرج فإن ملك قبله ولو بسوية ما يتم به زكاة فيه ولم ينظر الحول وان بقيت مما لم يحل عليه ، أو مما لم يتم العدد جدد ، ووقت ما أبدله بجنسه قبل الحول باق وهو (ص) أولاً (ق) ولا ينتقض بأسلافه لانه يؤدي على السلف ولو لم يقبضه ، وان تلف أو ايس منه أو غصب ورجع ولو بعد سنين ، لم ينتقض وادى عليهن . أو على سنته وما حدث تابع لوقت الأصل (نا) أو ينظر به الحول (ش) أو اذا ازداد المال شيئاً فشيئاً حتى أتم النصاب ، زكى اذا تم الحول منذ كان أول المال (م) (اق)

فصل

من وجد مدفوناً ولو عرّضاً به أو ببعضه علامة شرك أخرج خمسة لحديث « وفي الركاك الخمس » أو ان أكثر من خمس دنانق (نا) والدانق بفتح وكسر والدانق سدس الدرهم . أو ان عيناً مسكاً دنانير أو دراهم (اق) للامام ، وان لم يكن فالمتولين المتأهلين للزكاة ، وان وجده ذمي أو عبد أو امرأة أو صبي ، فلمن

سبق اليه (نا) وتحذر الفتنة . أو لهم . أولها (اق) وعن مالك ان الذي سمعته من أهل العلم ، ان الركا ز انما هو دفين يوجد من دفين الجاهلية ، ما لم يُطلب تحصيله بمال ولا تكليف بنقطة فيه ولا كبير عمل ولا مؤنة ، فاما ما طلب بمال وتُكَلِّف فيه فاصيب مرة وأخطىء مرة فليس بركا ز ، وكان صلى الله عليه وسلم يقول « ما وجدتم في قبور الجاهلية . فخذوه »

وقل ابن عمر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فمررنا بقبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هذا قبر أبي رغال من قوم ثمود ، لما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه ، ومعه غصن من ذهب لو نبشتم عنه لوجدتوه » فابتدروا فاخرجوه وأخذوه ، ومن وجدته في أرض غيره فله لانه الواجد وصاحب الأرض لا واجد ولا دافن . أو لما لكها لانه في ملكه (ق) وكذا ما جلب السيل من شجر البر . أو هو لمن يأخذ . أو لصاحب أرض وجد فيها الـ (ق) وان لم تكن علامة ، أو كانت علامة توحيد ولو في بعضه ، أو هي وعلامة شرك ، فان حوله من موضعه أو اراه غير امين فلقطة لزمته ، ولو رده كما كان والاستره كما كان . أو لا تلزمه ان لم يغب عنه ورده (ق) ومن وجد معدن عين ، زكى ما اخرج منه لحول (نا) و (ش) أو حينئذ (م) كالثمار من الأرض (ق) وان كان لا يكون ذهباً أو فضة الا بعمل فحتى يحول من حين عمل

فصل

يزكى الدين من عليه ان لم يحل (نا) ومطلقاً عند ابن عباد منا ، لان ماله مملوك له ، فعله فيه ماض من هبة وعتق وبيع وشراء به والدين في الزمة . أو من له (ش) أو اذا قبضه لزمته لسنة (م) أو حتى يحول . أو لسنتين بحط اللازم . أو بلا حط . أو ما في الزمة بعوض كبيع وسلف وارش مفروض يزكى لسنة واحدة ان تمت فصاعداً اذا قبض ، وما بلا عوض كميراث في غير الزمة . أو في ذمة غريم يزكى

بعد حول من حين قبضه . أو من حين ملكه ، وإن كان له وقت من قبل فإلى وقته (اق) وما ايس منه لا فلاس أو اعدام أو نسيان محل دفن فيه ، أو نسيان من عليه ، أو انكار وحلف المنكر لم يزكه ، وإذا قبضه زكاه للسنين بالخط . أو بدونه . أو لواحدة حينئذ . أو إذا حال (اق) ومن يعطى ماله ديونا لثلاثا تلزمه الزكاة ، فهو فار تلزمه ويزكى ما غاب كإمانة وقراض (نا) أولا حتى يحضر فيزكى على ماض (ق) وإن كان الربح زكى سهمه فيه أيضاً إن علمه كم هو لا المقارض ، حتى يعلم كم له فيوقت إن لم يكن له وقت ، ويؤدى تمام الوقت من ماله . أو حتى يقسم فيؤدى على ماض (ق) وهو حجة في الاخبار بربح كل سنة ، وإن مات أو لم يعلم زكى صاحب المال سهمه على ماضى بالخط . أو به (ق) ولا زكاة على المدين حتى يبقى النصاب بعد اخراج الدين عينا أو حيوانا أو ثمارا من أى مال من ذلك . أو عليه . أو يسقط دين العين الحال من العين ومتاع التجرة فقط (نا) (اق) وفي خط مال المسجد وزكاة وخمس ومساكين ووصية موروثة ، وانتصال وما لا خصم له فيه كالكفارات (ق)

فصل

يزكى مال الطفل يتيم أو غيره والمجنون . أو من جن من الطفولية (ق) قائمهما والا حسبها وأخرجها إذا بلغ وافاق (نا) أولا يزكيه ، وإذا بلغ وافاق زكيا على ماضى ، وإن شاء حسب . أولا زكاة فيه . أو هي في ثماره على أنها حق الأرض أو حق الزرع . أو في غير العين ونحوها مما يخفى كعروض التجرة ، وفي حيوان التجارة لظهورها . أو إذا صلى وصام مختاراً اتبع زكاة ماله فيزكى له مناسبة لما اختاره من أفعال المكلفين ولو لم يبلغ . أو إذا راهق زكى له (اق) وزكاة مال العبد عليه على أنه له . أو على مولاه على أنه له . أو له إلا ما ورث فللعبد (نا) أو لا زكاة فيه (اق) مثل أن يوصى له ، وأن يجد كنزا على قول إن لا ينزع منه ، وإن يؤتى

بمال من أهل ملته الشريكة باقيا عليها ، أو وهب له وجاء الحديث « انها تؤخذ من اغنياء المسلمين » فتؤخذ من مال الطفل والمجنون الغنيين ، ويكونان فقيرين اذا لم يكن لهما انصاب فيعطيانها اذ هما من فقراء المسلمين

وجاء الحديث « انها توضع في فقرائهم » وتؤخذ من مالهما لشئاهما ، ولعدم تقييد الزكاة بالبلوغ والعقل في احاديث ذكر وجوب الزكاة بالنصاب ولقوله صلى الله عليه وسلم « اتجروا بأموال اليتامى لا تأكلها الزكاة » فانه نص في وجوبها في مال اليتامى ، وظاهر متبادر في انها لا تؤخر للبلوغ ، واذا وجبت في مال اليتيم فأولى في مال طفل أبوه حي ، ومن مات أبوه وحي جده ولو من أبيه فيتيم ، ولا زكاة في الوقف (نا) أو فيه ان على معينين كبنى فلان أو فقرائهم . أو مطلقاً كاهل الحاجة ، وكل من يكون اماماً ببلد كذا أو مؤذنًا أو معلمًا أو طالب علم فيه والمؤذنين والائمة والمعلمين مطلقاً . أو ببلد كذا كل ذلك من الاطلاق (م) و (ش) ولا في مال مشرك في الحكم ولو خوطب على (ص) بفروع الشريعة . أو تجب فيما اشتراه ذمي من اصول المسلمين (اق) الا انصارى تغلب فضوعف عليهم ما على الموحد كشافين على خمسة أبرة أو بقرات ، وعشرة دراهم على مائتي درهم ودينار على عشرين ديناراً ، أو شاتين على أربعين والعشر على ثمار العلاج والخمس على ثمار غير العلاج

الباب الثاني

الزكاة لمن في « انما الصدقات للفقراء » الآية وان وضعت في الكتمان في نوع يوجد منهم ، أو وضعها الامام في نوع بالنظر أجزى (نا) و (م) و (ح) أو يجب تفريقها على تلك الانواع إلا ما لم يوجد منها (ش) لا المشرك الا ان ضعف الاسلام واحتاج الامام للتقوية به ، وفي اعطاء الكفارة للذمي المسكين (ق) ولا لغنى . أو جازت لعامل (نا) ومؤلف القلب ، وغارم وغار ، ومن فيه منفعة لعامة المسلمين كقراض ولو أغنياء غير متولين (اق) لا لقاض يقضى بغير علم ، أو استتضاه مشرك

لأنه غير قاض وحلت اجماعاً له بنحو شراء وهبة وارث ، وهو مالك مائتي درهم زيادة على دينه . أو خمسين . أو أربعين (ح) أو ثلاثين . أو خمسة عشر ومثل ذلك قيسته ذهباً . أو من لزمته الزكاة ، وفيه انه غني من حيث انه تؤخذ منه اذ يحتاج مع ذلك النصاب ، وان ابا بكر يعطيهم الزكاة ويقول هل لزمتمكم زكاة فان قالوا نعم حاسبهم عليها وأعطاهم ما بقي من زكاة يعطيهم ايها وان قالوا لا مال لنا فيه زكاة أعطاهم نصيبهم من الزكاة تاماً . أو من له ما يكفيه وعياله من كل ما يحتاج اليه عاماً ، ولو يبيع أصل زيادة على خادم ومسكن وهو (ص) لأنه صلى الله عليه وسلم يسخر من المال نفقة سنة من غير الزكاة ، ويعطى أبو بكر الرجل نفقة سنة . أو حضري له جنان وخادم وبيت ومركب ومؤنة سنة ، وبدوى له الاربعة الاخيرة وحمولة وغنم ، وهذا نظرا الى الغنى اللغوي المتعارف ، ومن هذا ان الفقير مركبه رجلاه ، وهو خادم نفسه لا خادم له مع انه يعطاها . أو هما . أو من له ما يساوي ذلك . أو لاحد بل المرجع النظر لاختلاف الاحوال (م) (اق) ولا لقوى محترف الا ان لم يجد حرفة ، أو ان احتاج اليها في طلب علم ، أو معيشة ، ولا لمتقو بها على معصية ، ولا لمن يأخذها للترزين ، ورخص لتيمة ان تعطى ما تزين به ان لم تجده ، و ليس عليه العمل ، ولا لمريد جمع المال ، ولا لعبد والمكاتب حر من حينه (نا) او اذا لم يبق عليه شيء . أو جازت للقوى المحترف ان لم يكن له نصاب وحمل عليه الحديث (اق)

ويعطاها ليخلص ولو غير متولى ، ولا لمن لم يتول (نا) أو له وبه بعضنا ، وعبد الله بن عبد العزيز وشعيب من النكار . أو له بعضها ان رحما ولو مخالفاً (اق) . وفاسقنا أحق بها من ورعهم ، لانهم اعتقدوا الخطأ صواباً ، ولا تأخذها منهم ان لم يعلموا خلافك . أو لا من ذى الكبيرة مطلقاً . أو ان علت دعوتنا جازت للمخالفين بأن كان الامام العادل منا ، أو لم يكن لكن قويناً على أخذها منهم وتفريقها ، بناءً

على جواز ما قدر عليه في غير الظهور من أحكام الظهور (اق) ولا لمن تلزم نفقته بالفعل كابن غير بالغ . أو تلزمه ما لم يحزه (ق) وكبنت لم تزوج ، أو تزوجت ولم تجلب فتعطى ان لم يكن زوجها غنيا كام تحت زوج وكزوجة ، وتعطيه اياها لورود ذلك وهو (ص) ولانها لا تنفقه على المشهور . أو لا (ق) ولا لوالد مطلقاً ولا جد وجدة لزمته نفقتهما بالفعل . أو لا لتريب مطلقاً وهو ضعيف . أو تحمل لمن تلزمه نفقته بالقوة بأن يكون هو الذى يؤمر بالانفاق وعنده قليل أغناه عن الانفاق ولو أبا أو اما

(ت) تجوز لكل من تلزم نفقته ، ولو أبا أو زوجة يقضون بها تباعات دنيوية أو اخروية لا يجدون ما ينفذونها به ، وينفقهم من غير الزكاة ، أو كانوا غارمين ولو كان لهم مال لا يقوم بدينهم يعطيهم مؤنة النفقة اللازمة من غير الزكاة ويعطيهم الزكاة لقضاء تباعات لا يجدون ما يقضونها به ، وانما يعتبر في ذلك من نهض للقضاء لا من تراخي (اق) ويجبر على نفقة كل من لزمت له كم وأخ وابنيهما لا كما قيل انه لا يجبر على نفقة قريب غير الابوين والولد الطفل ، ولا لطالبا ويقال له هل توليتك بعد توبيخا وابها ما عنه ، لا تركا لولايته ان كان فيها ، فان طلبها من فتوى ايليس لعنه الله الا ان كان بحيث يحل له السؤال . أو له ان تأهل كما فعل ابن مسعود وفيه انه انما طلبها من زوجته لاولاده ونفسه وليس الطالب من زوج كالطالب من غيرها ولا الطالب لاولادها منها كالطالب لنفسه (ق) ومعنى بعد في ذلك قبل مجازاً لعلاقة التضاد ، أو بعد ما مضى بعض ما مضى من عمره ، أو توليت للاستقبال أى هل أتواك بعد طلبك الزكاة ، يشير الى انه ان لم يتوله قبل فلا يتولاه بعد طلبه ، لان طلبها من أخلاق السوء التي لا تنزل عليها الولاية ولو وفى ان لم تتقدم أو هل توليتك بعد طلبك ان لم أتواك قبل لا ، أو يعلق بعد بيقال ، أو بعد للتراخي المذكور كما يقع في ثم

ومن تواضع انفي لغناد أحبط ثلثا دينه أى ضعف الايمان من قلبه الى الثلث ،
أو احبط ثلثا طاعته أى ثلثا حسنات طاعته كما روى انه « من اخبر بطاعته بلا رثاء
في اخباره بقيت له حسنة واحدة منها » ولا يتنافى هذا قوله :

(سوى الدين مهما زال منه أقله) البيت

لانه فيمن ترك فرضا لا في مسئلتنا ويدل لهذا انه روى « احبط ثلثا عمله » ،
ولا لمن خارج البلد فان فساق بلدها الموافقين أحق بها ان لم يكن سواهم . أو لا تنقل
الا لذي قرابة (ق) وان نقلت ووصلت أهلها أجزت ، وليس من ذلك عندي
نقل مالك النخيل بـ (ورجلان) أو (بريان) مثلا ومسكنه مصعب ، فانه لا ينهي
عن النقل لان تمره لم يصل مأواه ما لم يبلغ مصعبا ، فان اندره في مصعب ولو
قال بعض بلزوم الزكاة بالسكيل وكال (يورجلان) أو (بيريان)

ومن عدم الموافقين المتولين فللموقوف فيهم ، والا فللمتبرأ منهم ، والا
فلمخالفين الافضل فالأفضل بقلة العداوة والعلم والورع ، وان عدمهم فلمشركين
الاقرب الى الاسلام فالقريب ، وان أمكن بيعها عينا وبعثه لأهلها فعل ، ولا لوجه
اجر كحج النفل وبناء المسجد وكفن الميت واصلاح الطريق وشراء المصحف
وكتب العلم (نا) وهو (ص) ولا لتزويج الولد والتصدق ، ويأخذها الفقير ليتزوج
ويتسرى ولما لزمه دنيويا أو دينيا ككفارة واحتياطه

فصل

يفرق الامام على كل بلدة ثلث زكاتها . أو نصفها (ق) ولو مخالفين ويرفع
الباقى لمصالح الاسلام ، والبلادات التي لا زكاة فيها القربى فالقريبة ، وان ظهر له أن يرفع
الجميع أو يفرق زكاة البلد كلها فيه جاز ، ويعطى الفقير مؤنة سنة ودينه وما يتزوج
به ان لم يتزوج ، ويعتبر فيها الأفضل فالفاضل والمحتاج وذو السن والضعف . أو
مؤنتها مع خمسة عشر درهما . أو مع قيمة خادم ان ذا عيال وكثرت الزكاة . أو ما

يصير به غنياً على الأقوال السابقة . أو دون النصاب وهو ضعيف . أو بالنظر والاجتهاد (م) و (ش) وهو (ص) (اق) والفارم مؤنة سنة وما عليه من دين في غير معصية واسراف أو ان لم يمت وهو (ص) والواضح انه ان تاب نصوحاً أعطى . قدر ذلك الدين الذي دانه في المعصية ، أو الاسراف ، وابن السبيل ما يوصله لماله ان غنياً ويصرف الباقي في أهلها وهو (ص) أو يمسكه . أو يفرمها كلها وهو ضعيف (اق) والغزى مؤنته ذهاباً ورجوعاً أو ذهاباً قولان ، والعامل برأى الامام وهو (ص) أو الثمن . أو مؤنة عام . أو عناء (اق) والامام مؤنة علم ان احتاج ، وليت المال ما أهدي للعامل لعاملته وهو رتبته ، قال عامل هذا لكم وهذا لي أعطوني ، فقال صلى الله عليه وسلم « هلا قعدت في بيت أمك فيعطوك » وخطب وقال « يقول أحدكم كذا هلا قعد في بيت أمه فينظر هل يعطى » ووضع ذلك في بيت المال وذكر الأم لأنه خرج من بيت أمه ، أو استضعافاً لرأيه اذ قال ذلك

وأهدت امرأة عمر طيباً الى زوج كسرى فكافلها بتاجه فوضعه عمر في بيت المال ، وأعطاه قيمة طيبها لأنه لولا المؤمنون وأميرهم وعزتها بهم ، لم يكفى سلطان امرأة على طيب بذلك ، وكذلك أهدي المشركون لأولاد عمر مالا فجعله في بيت المال ، لانه لولا الاسلام وأعوانه لم يعرف المشركون عمر ولا أولاده ، وأسلف لهم أبو موسى مالا فأراد عمر رده في بيت المال ، فقال الصحابة خله في يد أولادك يا أمير المؤمنين قراضاً فتركه ترخيصاً ، وذلك قبل أن يتلفوه بل هو باق على حاله ، وذلك أنه لا يتسلف من بيت المال الا الامام لحاجة غير تاجر

ومن فرق زكاته بالارأى امام أو عامل أعادها ، ويقوم المسلمون أعامهم وأورعهم في السكتان يستندون اليه ويعطونه اياها ويبرءون ، فيفرقها في متوليه طلبة العلم وغيرهم ، وهو أنسب بقول من قال يجوز في السكتان ما قدر عليه من أحكام الظهور أو لا يبرءون حتى يفرقها فيفرقها في متوليه أن نولاهم ، أو جهل حالهم (ق) (ت)

له أن يعطيها متوليه مطلقاً ، وإن احتاج قدروا له منها ، وإن لم يوجد ذلك الأُعلم
المقدم فجماعة المسلمين ، والا أعطائها صاحب المال الفقراء ، أو أمر من يعطيها ، ولا
تجعل طعاماً يدعى اليه والا لم تجز . وفي المداراة بها على الاسلام في الكتمان (ق)
وشهر المنع فيدارأ عنه بما أوصى به المداراة عنه ، وصدقات النفل وما يجمعون لها
وينبغي الاعلام بالزكاة لئلا يظن المعطى أنها هدية ، ولاظهار شعائر الاسلام ولأن
شأن الفرائض الاظهار ، وليتخرج عنها ان لم يتأهل والا أجزت على (ص) ولا
يحتاج فيها الى لفظ القبول . أو يحتاج (ق)

وتعطى غير بالغ بواسطة قائمه ولو امرأة محتسبة (ت) ان علم بخيانة لم تجز حتى
يعلم أنه صرفها عليه ، ويجوز على (ص) أن يطعمه اياها صاحبها ، أو يكسوه اياها
ويراقبه حتى تبلى فيبيع ما بلى فيطعمه ، أو يجعله في مصالحه ولا ضمان عليه فيما ضاع
بعد الباسه اياه بلا تضييع وقطع ماعلى الفقير زكاةً له ان لم يقصد قطع الغرامة عن نفسه
بها بل مجرد تفريجه واعانته . أو ان لم يابس من خلاصه لعسره وهو (ص) أو لاحتى
يقبضها لئلا يكون كبيع الدين بالدين ، وفيه أن ذلك مجرد هبة لايبيع ، وان أبا بكر
يقول للرجل ان كان لك مال فيه زكاة قاصصتك به فيما أعطيتك من الزكاة (اق)
وان قل قضيتك مالى على فلان في زكاة مالى ووصله أجزاء . أو لاحتى يقبضه (ق)
ولا تجزى ان قل الفقير لصاحبها اقضها في دينك على ، أو اعطها فلاناً في دينه على ،
أو اشترى بها كذا ، أو اجعلها في موضع كذا ، أو في هذا الوعاء حتى تصل يده .
أو الوعاء قبض (ق) وان أعطائها فقيراً في الظاهر وتبين غناه لم تجزه على الصحيح ،
ويدرك ردها كما يدركه ممن تبين أنه عبد أو مشرك ، وان أخذها أحدهم وتاب
ردها . أو أفقها في أهلها (ق)

وان أخذها ذو كبيرة ردها أو أفقها في أهلها . أو له امساكها ان تاب . أو
ولو لم يتب ان لم يجعلها في معصية ، واشتراط التوبة استحسان لأنه اما أن يأخذ

بأنها لفقراء الموحدين مطلقاً ، أو فقراء أهل الدعوة مطلقاً ، فيمسكها جزماً ولو لم يتب . أو يحكم له بذلك ويفتق به ، وإما أن يأخذ بقول شرط الولاية . أو يحكم له فيردها جزماً (اق) وان ردها ولم يقبلها منه وضعها أمامه حيث لا مانع من أخذها ، وان لم يعرفه أنفقها في أهلها . أو في الانتصاف من أموال الناس (ق) ومن أعطى من ماله عن أحد زكاة لم تجز ، ولو قال اعط عني أعطك وأعطاه بعد . أو تجزى ترخيصاً مطلقاً . أو عن زوجه (اق) وفي ديوان أبي سليمان داود بن يوسف ، ويجوز إعطاؤها غائبة أو غائباً أخذها ان وصلت ، وعلى المالك اجرة حملها ، وان تعمدتها لمشرك أو غني أو فقير لا تحل له الكبيرة على قول ، أو على أن يجعلها في معصية ، أو لزمته نفقته مجتزئاً بها عن انفاقه أو عبده ، لم يلزمهم ردها في الحكم ولا عند الله . أو لزمهم عند الله (ق)

فصل

من وكل أميناً على تزكية ماله أو تفريقها أجزاه ، أو غير أمين فحق يعلم أنه أصاب وجه الحق . أو أجزاه ان كان أميناً في الاموال أو علم أهلها (ق) وان وكل متعدداً بمنزلة واحد لم يجز لواحد أن يعطيها وحده ، وان أجاز الآخرون قبل أن تفنى من يد أخذها جازت . أو جاز إعطاؤه أو إعطاء سهمه وان مات أحدهم ، أو تجنن ، أو لم يقبل الوكالة ، ردها الباقي لصاحبها ، وان مات صاحبها لم يدفعها وكيله إلا بأمر الورثة . أو يدفع بالاعلم منهم ان خاف المنع ولا بينة (أق) ولا يدفع ان تجنن صاحبها أو ارتد (ت) يدفعها ما لم يمنعه المرتد أو المجنون ان صحا ، وأيضاً في الأثر : الردة كالموت وتدفع لفقير ووكيله ، ويستحب لمن أراد اخراجها أن يصلّي ركعتين فيدعو ان يوفقه الله لوضعها في موضعها ، ويقول بسم الله ويحتاط بشيء ويعلن بها تقوية للإسلام وليقتدى به ولئلا يساء به الظن وكذا سائر الفرائض ، وذلك في الكتمان والظهور ، ومعنى قولهم زكاة الكتمان كتمانيتها ان من عدم فقراء أهل الدعوة باعها عيناً وبعثها اليهم سرّاً إن خاف اضراراً أو أخذاً

الباب الثالث

سنت زكاة الفطر وتسمى زكاة البدن بترغيب وهو (ص) أو فرضت ، لقول ابن عباس فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهارة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين ، اذ لو نسخ فرضها لآخبر بنسخه الناس لئلا يتوهموا بقاءه ، ولقوله صلى الله عليه وسلم « رمضان معلق بين السماء والارض ، لا يرفع إلا بزكاة الفطر » أو نسخ فرضها بقوله تعالى « إنما الصدقات للفقراء » الخ وأما « اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » فنزل قبل شاملًا للزكاة المفروضة وغيرها . أو شاملًا لزكاة المال ، ولما فصلت نسخ تفصيلها كل صدقة واجبة ، وعن قيس بن سعد بن عبادة أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة ، فلما نزلت لم يأمرنا ولم ينهانا ، وكنا نفعله ، قال بعض هذا لا يدل على سقوط فرضها ، لأن نزول فرض لا يوجب سقوط فرض آخر وحديث « رمضان معلق الخ » كان قبل نسخ وجوبها (اق)

في مال الغنى على الاقوال السابقة في حد الغنى وهو (ص) ولو صبيًا أو مجنونًا أو الفقير أيضًا (ش) ان وجد ما يعطي لقوله صلى الله عليه وسلم « زكاة الفطر على الغنى والفقير من المسلمين ، أما الغنى فيزكيه الله ، وأما الفقير فيرد الله عليه أكثر مما أعطى » وكان فقراء الصحابة يأخذونها ويؤدونها عن أنفسهم (ق) عن النفس وولد فقير لم يبلغ ورق . أو ان لم يشرك وهو (ص) لزيادة قيد الاسلام في رواية ، والزيادة عن ثقة لا بد من قبولها وفيه أن الاسلام ذكر في المعطي كما مر في حديث ابن عباس « انها طهارة للصائم » والصائم المهود في الشرع المسلم ، والمشرك ولو خوطب بفروع التشريعية لكان لا يعمل ، وعن ابن عباس يخرج الرجل الزكاة عن كل مملوك وان كان يهوديًا أو نصرانيًا أو وثنيًا ، وعن تلامذته عندنا الا المطلقة ولو حاملًا أو مرضعًا

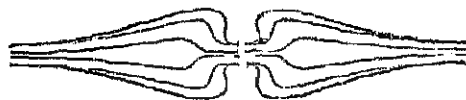
(ت) تلزم عن في عدة رجعية . أو عن كل من ينفق ولو بلا لزوم وهو المتبادر عن الصحابة في أحاديثهم وكان ابن عمر يعطى عن أولاد تامينه نافع ، أو عن ولد فقير ولو بالغاً أن لم يحز ، أو عن غير بالغ ولو غنيا يعطيها عنه من مال نفسه ، لا من مال هذا الولد الغني . أولاً عن زوجة . أو لا عنها أن كان لها مال . أو عنها وعن رقبها كما كان ابن عمر يعطي عن رق زوجته ، وعن كل مملوك له ولو غنياً ، ومعنى قول الشيخ أن من أعطى عنهم كعبد وطفل مخاطبون بها ، أنه مخاطب فيهم بها فحذف في واصل الضمير . أولاً عن زوجة الكتابية وموجب زكاة الفطر الاستيلاء فتخرج عن الطفل ولو له مال وعن الزوج . أو النفقة فعنها لا عنه أن كان له مال فهي من ماله لا مال أبيه (ق) وفي عبد التجر (ق)

وهي من جل القوت في عامه . أو رمضان (ق) ولو لبنا لكن حلب ولما بلا عظم وبقلا بقطع لا صخر أو ياً وصيداً أو من تمر وشعير وبر وزبيب واقط بالتخير (ق) صاع عن نفس (نا) و (م) و (ش) أو هو من نحو شعير ونصفه من بر (ح) وعن ابن عباس كنا نخرج صاعاً من طعام أى برّ ولما ضاق الحال رخص صلى الله عليه وسلم أن نعطي مدين ، وقال معاوية يجزى مدان من بر الشام عن صاع من تمر غيره وتبعه بعض ، وكان عمر رضى الله عنه يخرج من الخنطة مدين ومن غيرها صاعاً ، وكثرت الخنطة في خلافة علي فرد الناس الى الصاع منها كما كان على عهده صلى الله عليه وسلم ، وهؤلاء التصرفات دوال على عدم وجوبها ، ومعنى الصاع أو المدين من لبن أنه يوزن صاع برا أو غيره للتخير السابق بالابن ، وأولى من هذا أن يصاغ إناء يبلغ اعلاه ما كيل من نحو بر . أو يحز له فيبلغ بالابن (ق) وتجاوز عن نفس بجنسين . أو بالقيمة عينا أيضاً . أولاً بهما ولا بها وهو (ص) (اق)

وهي من فجر الفطر (ح) وهو (ص) فتخرج عن حادث بعده من نحو ولد وزوجة ورق ، لا عن ذاهب قبله . أو من الغروب (ش) فعن حادث بعده لا عن

ذاهب قبل (ق) الى الليل . أو الغد أو تمام الشهر . أو الى ليلة الاضحى (نا) وعن ابن عباس من اداها قبل الصلاة فزكاة مقبولة ، أو بعدها فصدقة من الصدقات ، وعنه صلى الله عليه وسلم « اغنوهم هذا اليوم عن السؤال » فلو لم يجعل بها لسألوها بعض اليوم (اق) وجاز تقديمها في رمضان لحاجة الفقراء . أو في نصفه الآخر . أولاً (اق) وهى لمن تأهل كالزكاة (نا) أو للفقراء الموحدين وبه بعضنا ، وقالوا لا يؤخذ به واطلاق الاحاديث تدل عليه ، وعن الصحابة هى لاصحاب الزكاة الثمانية ، وأيضاً لا تكون أعظم من زكاة الاموال ، وقد رأيت اختلاف فى شرط الولاية بل هى دون زكاة الاموال ، ولو قلنا ببقاء وجوبها أو للذمين أيضاً . أو ان رهباناً (اق)

ونذب اكثار صدقة التطوع ولا سيما فى رمضان ، ولقرابة وجيران باخفاء ، وان أمن مفسداً كرتاء ورجاء اقتداء ، فإظهارها أفضل وكذا سائر النفل ، وتشرط الولاية لزكاة المال ، وزكاة الفطر ، ودينار الفراش ، وشاة الاعضاء ، ودية المجهول ، وخمسة الدنانير ، أو الثلاثة اللازمة للوطء فى دبر الزوجة أو السرية أو الحرام اللازمة للرجل والانى ، ولما يلزم الانسان فيما فعل فى نفسه من قطع لغير طب ، كوشم وكقص شعر الناصية والحاجبين والاحمية والاهداب وشعر رأس المرأة ، ولما يعطى فى احتياط الفسل ومطلق التطهير ، كوضوء واستنجاء واغتسال وتيمم واستجمار وحيضها ، ولما تعطى القابلة فيما أفسدت فى المشيمة ، وقيل تعطيه أبا الولد . أو تشرط للخمسة الاولى . أو لا لشيء من ذلك (اق)



الركن الرابع في الصوم

وفيه مقدمات وسبعة أبواب

المقدمة

هو لغة الامساك عن شيء ما ، وشرعاً امساك عما يصل الجوف من خارج ، وجماع وكبيرة من الفجر ، بنية قبله للمغرب ، ومن قال الامساك عن الطعام والشراب والجماع وغيره من جميع ما يفسد الصوم ، قائماً اراد ذكر حقيقة اجزائه لعارفه ايناساً له لا ليعرفه من جهله بذلك . أو اراد بقوله من جميع ما يفسد الصوم ، أن يذكر السامع العارف للصوم بدل قوله من جميع ما يفسد الصوم ، والاشياء الباقية المفسدة للصوم فيحصل التعريف لغير هذا السامع بعمل هذا السامع ، وفرض صوم عاشوراء . أو ثلاثة من كل شهر . أو كل ذلك (اق) ونسخ برمضان في السنة الثانية من الهجرة ، لمضى ليلتين من شعبان أو عاشوراء بأيام معدودات ، وهن ثلاثة من كل شهر ثم هن به . أو لم يفرض صوم قبله . أو خير في صومه والاطعام ثم فرض (اق) وأبيح الحلال من المغرب الى أن يصلى العشاء ما لم ينم ثم أبيح الليل قال جل وعلا « كتب عليكم الصيام الى أن قال - شهر رمضان » وهو بدل أى صيام شهر رمضان ، وحذف المضاف وقال « فمن شهد منكم الشهر » بال العهدية الذكورية وثانية المعرفتين لمعنى واحد ، هى نفس الاولى وثانية النكرتين كذلك ليست الاولى غالباً ، وليس من غير الغالب « وهو الذى فى السماء اله » الخ لان ذلك فى غير النكرتين المخبر بهما عن مبتدا واحد ، فهذه نفس الاولى بلا خلاف والمبتدا محذوف أى هو إله فى السماء وإله فى الارض ، ووجه عد هذا من القليل قلة الاخبار بنكرتين بمعنى واحد ، وهو من حيث أنه لكسر قوة النفس وتذكر الجائع فيسخر عليه بالزكاة والصدقة عبادة معقولة المعنى لكن قد يقال هذا لازم له لا علة ، ومن حيث تخصيصه بوقت وعدد معلومين تعبد

الباب الاول

صوم يوم الشك ولو لنفل . أو لم يك سحاب معصية وهو (ص) أو نفاق . أو مكروه . أو تخييرى . أو أحوط . أو جائز لنفل وصوم متصل من قبل ويوم واعتيد . أو كسائر الايام . أو لم يك سحاب (اق) وندب . أو سن الامساك فيه للضحى توقفا لخبر فان جاء اتم واعتيد لانه على غير نية جازمة (نا) وهو (ص) أو مجزئ . على أن كل صوم فى رمضان يرجع له . أو الا ما صام المسافر (ح) (اق) وعنه صلى الله عليه وسلم « لا تقدموا رمضان بيوم ولا يومين » أى لا تصوموا يوماً ولا يومين متصلات بـرمضان ، بل افصلوا بين رمضان وغيره لتقووا له ولئلا يؤم أن ذلك رمضان كله وعنه صلى الله عليه وسلم « اذا انتصف شعبان فافطروا لرمضان » فمن باب أولى أن لا يقدم بأكثر مع اتصال ، ويجوز أن يكون المعنى اتركوا الصوم قبل رمضان بيوم أو يومين ، ويعتد بالخبر ما لم ينقض اليوم . أو الشهر وهو (ص) (ق) ويعتبر يوم الشك فى سائر الشهور مثل أن ينوى صوم رجب ، أو يندره فلا يصمه على أنه منه وعلى قصد الموافقة لعدم العلم وهو (ص) لكن لا معصية بصومه . أو لا (ق)

فصل

روى « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ، فان غم عليكم فاقدرُوا » أى أنموا له ثلاثين ان غم آخره ولشعبان ان أوله (نا) والجم وهو (ص) ويكون منها ومن تسعة وعشرين ، أو اقدرُوا له بحساب النجوم (ش) أو أصبحوا صائمين يوم الشك ، أولاً وآخرأ وهو ضعيف ، لورود النهى عن صوم يوم الشك فلا يفسر به الاقدار (اق) وان رأى خلف الشمس ولو أول النهار ، فمن الليلة المقبلة وليس من رمضان فى أوله (نا) و (م) و (ح) و (ش) أو ان بعد الزوال والشمس فيها ، وان رآه قبله خافها فمن الماضية ، ومن رمضان وشهر عنا وهو (ص) ونص عليه عمر ، وأما

رواية عنه « اذا رأيتم الهلال نهرا فلا تفطروا فمناها اذا رأيتموه بعده حملا لا طلاقه على تقييده (اق)

ومن رآه وحده صام (نا) وهو (ص) أولا وهو باطل لان فيه الغاء يقين وعملا بغيره مما لا يفيد علما ولا يقينا (ق) وان خالف لرؤيته بعد شعبان ، أو رؤية شوال افطار الناس افطر سرا لئلا يبرأ منه اذ لا يصدق في الافطار (نا) و (ش) أولا (م) و (ح) (ق) وانما لم يصدق في الافطار لانه نفع له ، لكن الواضح ان لا يعجل عليه بالبراءة لا مكان ان له عذرا كمرض أو نسيان حتى يقر بانه تعمد الاكل لانه رأى الهلال ، وبعد فقد لا يبرأ منه لا مكان صدقه ولو كان لا يتابع لحديث ابن عدى الى ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل « ترى الشمس قال نعم قال على مثلها فاشهد أو دع » واسناده ضعيف ولا يضرنا ضعفه في العمل به في جميع الابواب لمجيئه على الاصل ، والجواب انه تسد الذريعة ببراءته

ويصام بعدل لحديث الصوم بأعرابي ويفطر بعدلين وبه وعادلتين من طريق الشرع لا العلم ، اذ مفاد الشهادة غير المتواترة الحكم والعمل لا العلم (نا) وهو (ص) لا به لشغل الذمة . أو يصام ويفطر به . أو الصوم والافطار بهما (م) ومن عمل به فلم يصم بواحد خست منزلته ، ومن الغاهما أو الشهرة فلم يصم بالكفر والكفارة وهو (ص) أو بدل فقط ان جهل ان ذلك حجة ، وتوهم ان الحجة رؤيته نفسه وعليه العمانيون ، ولا دليل في « ان شهد شاهدان فصوموا وافطروا » لان ذكرهما شرط للافطار لا للصوم بدليل حديث الاعرابي فكانه صلى الله عليه وسلم قال الواحد يصام به والاثنان يصام بهما ويفطر بهما (اق)

وانما توثق بالاعرابي واكتفى بقوله « لا إله الا الله وان محمداً رسول الله » لانه بذلك تحت امام العدل وهو النبي صلى الله عليه وسلم في غير امر الخصام ولو كان في امره لا شترطت عدالته ، وكذا في ان يتولى به أو ينبرأ به من احد ولو اسلم

في وقت قوله ذلك كان عدلاً أخذ صلى الله عليه وسلم بما علمه قبل إسلامه وذلك حق والمتبادر أنه أسلم قبل واكتفى عن قولنا ، وما جاء به حق بقوله رسول الله لأن الرسول لا يجيء إلا بحق من الله وقد أقر أنه رسول ، ويصام بعبد أو أمة أو حرة عدول أولاً (ق) لنا وبشيرة لا تدفع وثلاثة فصاعداً جليين لم يرابوا ، كوت ونسب ونكاح وإمامة وإياس وإمياح حيث لا إنكار ولا يقبلون بعد الشهر ، ولا متهم بكذب كان يدعى رؤيته في موضع لا يرى منه ، أو من بين الناس في شدة غيم ودافع ضر وجار نفع كمن له دين للهلال ، ومعتدة بالاشهر

ومن صام بعدل ولم ير الهلال بعد الثلاثين زاد يوماً ولو غم ، والظاهر أنه ان صام بعدلين وتم ثلاثون ولم ير الهلال زاد يوماً إلا ان غم ، وكل بلد ورؤيته . أو ان تباعدت وهو (ص) (ق) ولا تراعى قيل إجماع البلاد النائية ، وقيل خلافاً وهو (ص) كما قال من قال اذا جاء الحاج الى بلده مثلاً في المغرب ، فوجد ان الهلال رؤي في المغرب قبل رؤيتهم في الحج لزمه إعادة الحج وهو قول باطل لا يؤخذ به ، والظاهر في البعد المراعى أنه ما يختلف به بعض النجوم رؤية وعدمها كما نرى سهيلاً ولا يرى في اندلس إلا من بلد يسمى سهيلاً يرى من جبل مظل عليها

ومن لا يتوصل الى معرفة رمضان ، كالأعمى والمقعّد وضعيف البصر والهرم والمحتنى خوفاً من قتل أو نحوه المنفردين ، والمحجوس حيث لا يخبر والأسير المختلط عليه ، يتحرى شهراً ويصومه فان وافق رمضان اجزاه اداء ، أو بعده اجزاه قضاء وان قبله اعاد وهو (ص) أولاً كخطأ القبلة وخطأ يوم عرفة بظهور شهادة من في مكة وقريب منها ويعيد على ما مر ، وأما خطأ بقعتها فلا عذر فيه إجماعاً لعدم تعسر بقعتها ، ومن صام رمضان تطوعاً أو لنذر أو كفارة لم يجزه لرمضان ولا لذلك . أو يجزيه لرمضان (ح) وهو ضعيف . أو ان في سفر اجزاه لما نواه (اق) ومن وجب عليه الحج ودخله تطوعاً لم يجزه عندي ، وقيل يجزيه ، وعلى كل حال لا بد من اتمامه ،

وان لم يجب فتكلفه ولم ينوه فرضاً ولا نفلاً اجزاه ، والأولى ان ينويه فرضاً لانه بعد ما تكلف اطاقه ، ومن دخل نفلاً لزمه اتمامه والا اعده ، وقيل لا ومن دخل نفلاً لم يتحول فرضاً الا انه يفرض عليه اتمامه

فصل

لا صوم الا بنية من الليل (نا) و (م) وهو (ص) على انه تعبد ، واما حديث « هل عندك طعام قالت لا قال فأتى صائم » وذلك نهياً فلو صوم فيه لغوى مجاز شرعى لقريئة حديث « لا صوم الا بنية من الليل » أى أكف عن الأكل اذ لم أجد ما آكل ، أى ينتفى عن الأكل أو الفناء تعليل للسؤال عن الطعام ليفطر به مفصول بالجواب حينئذ ، أو فى حكاية الراوى وفيه « ان من شأن الأولياء ان لا يهتموا بما يفطرون به » الجواب انه فعل بياناً لجواز ألهم به ، وان مبناه فى احواله على الوسع لاعلى ضيق التصوف ، كما كان يستعذب الماء ويفعل ما يلد وذلك كثير لا يحصى ، أو تعليل لمحدوف وايس ممنوعاً فى حقه ان يسأل عما يفطر به أهو موجود ، أو أخبر انى سألت عن الطعام لك لالى لانى صائم ، لا انشاء للصوم لان اسم الفاعل حقيقة فى الملتبس بالفعل ، ولقوله « لا صوم لمن لم يبيت الصيام من الليل » أونوى واستثنى الى نصف النهار احتمالات . أو جازت قبل الزوال لفرض متعين الوقت كرمضان وأيام مندورة (ح) أو للنفل (ش) أو لا تازم لرمضان الا مريضاً ومسافراً لانه مخصوص بوقته ، وعلى انه معقول المعنى وضعف (اق)

وهى مثلاً اعتقاده لرمضان من الفجر للغروب اداء للواجب ، ومعنى قولهم اصبح غدا اصبح غدا اليوم السابق ، وغدا اليوم السابق هو اليوم بعده اذ لا يقال لليوم انه غدا لليلة قبله ، وتكفي فى الليلة الاولى للكل من الصوم المتعدد المحدود ، والتجديد كل ليلة أفضل على انه كل يوم عبادة واحدة كالصلاة (نا) وهو (ص) أو واجب على انه كل يوم عبادة على حدة لفصل الليالى ، ويرده جواز فصلها عن

الفجر بالصباح والزمان (ق) وان لم ينو مرة للكل بل نوى كل ليلة لم يجز عند من يرى رمضان فرضاً واحداً ، وظاهره انه يجزى اجماعاً ، وان أصبح بلا نية عمدا ولو بجعل فالكفارة والكفر والبدل . أو هو وهو (ص) (ق) واما بنسيان فالقضاء ولا يخفى ان تعمد ترك النية يشبه تعمد الافطار ، وقد قال بعض في كل تضييع بالكفر والكفارة والانهدام ، ولا بد من تخصيص النية بما يصام (نا) و (م) وهو الحق كتمعين صلاة بالنية . أو يجزى لرمضان الصوم المنوى فيه لغيره . أو الا ان مسافرا فما صام لما نواه لعدم وجوب الصوم عليه واطلاق الصوم ، كما يكفي اطلاق نية رفع الحدث لكل صلاة ، ويرده انه لم يطلق لانه نواه لغير رمضان ، وان رفعه مراد لغيره والصوم مراد بذاته ذالا يقاس عليه [أق]

الباب الثاني

وجب الامساك بالفجر الاحمر ، لانه المتبين لكل احد حيث كان بلا تكلف بحيث يظهر في البيوت والطرق وهو باطل لا يجوز العمل به ، وانعقد الاجماع على خلافه ، ويكفي في مفهوم الفجر من معنى الوسع انتشار الابيض ، وقول علي بعد صلاة الفجر : هذا حين تبين الخيط الابيض محتمل لانه صلى الابيض ، وأشار الى وقت بدء صلاته . أو بالابيض المتعرض (نا) والجزم وهو الحق (ق) وموجبه هو ، وأما ذكر التبين فلانه من لازم الطواع في الجملة لا لانه قيد ، فمن بان أكله بعده قضى يومه (نا) و (ش) وهو احوط حتى ان بعضا أوجبه قبله سدا للتريفة . أو تبينه فلا قضاء (ق) ومن أكل بلا نظر ولا خبر ، أو بنحو تحرك جار ظنا انه للسحور فبان بعد اعاد ما مضى . أو يوما ترخيصا (ق) ومن أفطر لغيوبتها فاذا هي ، قضى يوما (نا) والجزم وهو (ص) اذ لم يتم الصيام الى الليل بلا هتك حرمة اذ لم يتعمد . أو ما مضى . أو لا (اق)

قال صلى الله عليه وسلم « اذا أقبل الليل من هاهنا وأدبر النهار من هاهنا وغابت

الشمس ، فقد أفطر الصائم أكل أو لم يأكل » ومعلوم ان النهار يدبر قبل وقت الافطار ، فقيده اذباره بغيب الشمس . او المراد بغيبها ان يغيب جرمها ويخفى موضعها ، فذلك غيبها الكامل لان ظهوره ظهور لها ، كما ان ظهور ضوء الفجر ظهور لها ، وكذا غيوب القرص غيوب جرمها وخفاء موضعه ، وينهدم ما مضى . أو اليوم ترخيصا لان الخلاف في نقضه بالجنباة شبهة بتضييع رفع حدث الجنباة بغسل أو بتيمم نذر الى الصبح ، وفيه قدر الرفع ومقدماته وذلك بنحو احتلام نهارا ، أو من ليل ولم يدربه وغلبه كتضييعها للحيض والنفاس (نا) أولا ولا دليل له في رواية انه صلى الله عليه وسلم « يصبح جنباً من جماع غير احتلام » لاحتمال انه ناس ، أو بصورة الجنب بان لم يغتسل اعذر بدليل حديث « من أصبح جنباً أصبح مفطراً » والخطاب مقدم على واقعة حال ، وهو شامل لمن أصبح جنباً باحتلام لم يدربه حتى أصبح ، وقيل لم يصبح هذا مفطراً الا ان ضيع مقدار الغسل وبهذا الحديث ظهر ان المغيا في « فالان باشروهن » الآية الاكل والشرب فقط وانه تقدم المباشرة قدر الرفع (اق) وان نوى القيام فانتبه بعد الفجر ، أو نسي انهدم وهو (ص) لانه دخل حيث لا يملك الخروج . أو اليوم (ت) هو (ص) ان اعتاد الاستيقاظ (ق) وان امنى بفكر أو نظر أو ادامتهما أو عبث بذكره فالكفر والكفارة والانهدام (نا) وهو (ص) أو هو فقط بالنظر ان توبع (م) أو لا به (ش) أو لا بشيء منهن (اق) وان امنى بمجرد نظرة أو خطرة غير متعمدة فالיום ، وينهدم بعدم ايصال ما لا يغذى ومنه الاثم والدمع والريق بعد ما بانا للجوف (نا) و (م) أو من الفم . أولا (ح) (اق) وبدمع وريق ومخاط منفصلة على الخلاف ، وجازت القبلة . أو كرهت مطلقا . أو للشاب . أو تفطر (اق)

ولا افطار بمنى وودى والظاهر ان موجب الغسل بهما ، أو بالمندى يحكم به . أو بالمندى مغالطة وانهدام . أو هو . أو اليوم . أو لا قضاء (اق) وفي القى عمدا

كفارة وانهدام (ت) هو (ض) لانه عمد لما يهدم ، قيل ولانه معاملة للطعام في مدخله بخروج معاملته في الاكل دخولا ، وذلك هو قياسه على الاكل ، وفيه انه عكس الاكل ولا لذة فيه . أو هو (م) و (ش) . أو قضاء اليوم (نا) (اق) وان لم يعد قضاء وضعف . أو لا وعليه فان بلعه نسيانا ، أو غلبة قضاؤه . أو لا (اق) وفي الحديث « من استقى فعليه القضاء ، ومن ذرعه القى فلا قضاء عليه » . ويحمل على قضاء اليوم لان الاصل حمل القضاء على محل ما ورد فيه المفسد لا على ما قبله معه الا بنص ، وجاز جعل دواء في ذكر واذن وكره في دبر وانف ، فان وصلا للجوف فالكفارة والانهدام . أو هو (ق) قيل الاذن توصل للدماغ والذكر لا يوصل لداخل المعدة ، لانه يخرج البول منها بالرشح لا بثقبه الا انهم يحكمون بمطلق الجوف ، ولو بسرة أو ثقب في بطن لا بخصوص داخل المعدة الا ان يدعى انها ترشح من خارجها كما من داخلها ، وكره مضغ العلك وان لم يصم لا مضغ الطعام للصبي وذوقه باللسان والكحل (نا) والجلم . أو كره . أو به قضاء اليوم . أو كره بالصبر لا بالانهدام لحجى الحديث انه اكتحل به . أو جاز بما لا طعام فيه (ح) وانما يذكره أصحابنا تقييداً لمذهبه لا عملاً به وتقليداً له مع انه عندهم أيضاً شرط فلا اشكال ، بل جاء الحديث انه صلى الله عليه وسلم اكتحل نهاراً في رمضان بلا ضرورة فهو الذي تمسك به أصحابنا (اق)

وأكل الطين كبيرة وهي مفسدة للصوم في قول ، وفي الانهدام والمغلظة به ما في غير المغذى وقد مر ، وجاز السواك لعبادة ومباح . أو يكره آخر النهار . أو جاز أوله بالرطب ومن باب اولى باليابس لانه أقل نزعا للخوف وآخره به . أو يكره مطلقاً (اق) ونذب الافطار على الخوف بلا قطع بسواك عند بعض روى . « انه أطيب عند الله من ريح المسك » أى من ريحه عندهم . أو يجازى بتصوير تمسكه غذا أطيب من ريح المسك . أو يثاب باكثر مما يثاب التمسك لمجلس الذكر .

أو بأفضل من المسك . أو أطيب عند ملائكة الله من ريح المسك عنكم . أو رائحة الصوم بين رائحة العبادات كالمسك (اق) وأنه لله أى لم يعبد سواه به . أو نسب له تشریفاً ، لبعده عن المفسدات كالرئاء . أو لأن العبادات تذهب في المظالم سواه ويرده حديث « المفلس الذى يأتى بصلاة وصدقة وصيام وقد شتم هذا وضرب هذا » الخ . أو لأنه لا يعلم ثوابه سواه لأنه صبر (اق)

وجازت الحجامة (نا) أو كرهت . أو تفطر لحديث « افطر الحاجم والمحتمم » . واجيب بأن افطارهما لغيبة (اق) وتفطر وهى ذكر المتولى ولو حاضرا بم يكره ولو لم يكن فيه . أو يختص ذا بسم بهتان . أو ذكره بما ينقصه ولو احب او اذن (اق) ولا يجوز فيها الحل او الاذن ، والنميمة وهى الاغراء بالشر بين الناس ، والكذب واليمين الفاجرة ونظر الشهوة ، وبهدم الاعمال هدماً ، وينقض الوضوء ، ويسقين اصول الشر . أو كل كبيرة قياساً عليهن (ق) ويتفاق فى شرك وينقض ما مضى سواء كان بالقول ، أو فعل القلب بلا نطق أو جارحة كما نفى التوحيد أو نبياً أو كتاباً أو نحو ذلك بشاردة يد أو رأس أو غيرهما ، وقد ذكر الشيخ انه يكون بفعل ويكون النقض بترك الفرض خلافاً لابي سته ، لا بسبق الماء لحلق فى مضمضة واستنشاق . أو ان فى وقت الصلاة . أو ان افرض والا على القوانين قضى يوماً . أو يقضيه مطلقاً (اق) ولا أكل وشرب نسياناً (نا) والجزم وهو (ص) أو يقضيه (م) وبعضنا (ق)

ويقضيه من جامع نسياناً (نا) أو لا (ش) ، وعليه قضاؤه وكفارة بلا كفر (اق) والأكل والشرب لما كانا أكثر معاملة ودوراً واشد احتياجاً اليهما واضطرارا عذر فيهما أكثر من العذر فى الجماع ، ولا ما لا يجد بدامنه كذباب وغبرة على (ص) . اذ لا عمل له فى ذلك وندب لمعالجتها تفطية فيه وإنه (ت) نجب ، وإن وجد فى حلقه فلا عليه والدخان من ذلك لأنه جسم فيجب على معاملة ان يتحرز ، وما دخله فوق

طالقه فلا بأس ، أو يترخص بانه لا يغذى وما على من لم يطق حبس الدم من فيه ،
أو منخره عن جوفه لنحو شرب علقه الاجيده

الباب الثالث

لزمت الكفارة عتق أو صوم متتابعين أو ستون مسكينا والكفر وانهدام
الماضى بعمد جماع (نا) والجمل ، ومقابله قول الحسن بالعتق أو هدي بدنة أو اطعام
عشرين صاعا لاربعين مسكينا وذلك خلاف ما حفظنا من الحديث ، وبأكل
وشرب (نا) والجمل . أو اليوم . أو الشهر بان يتمه ويقضيه تاما بعد ، فهو كمن أفسد
الحج يتمه ويقضيه من قابل . أو لا كفارة (ش) أو بهما ثلاثة آلاف يوم (اق)
والكفارة بالتخير كما في الحديث عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال لاعرابي
افطرأي بالأكل أو بالشرب كما هو المتبادر من الافطار في اللغة والحديث عند
الاطلاق « أعتق أو صم شهرين أو أطعم سنين مسكينا » (نا) و (م) وهو (ص)
أو بالترتيب (ش) و (ح) ولا دليل في قوله لاعرابي « هل تستطيع رقبة قال لا قال
فشهرين قال » الخ فانه بيان للاكمل فلاكمل لا ترتيب بدليل الحديث ، ولا يقال
التقدير ان لم تستطع العتق فهل تستطيع صوم الخ لان الاعرابي قد صرح له بانه لم
يستطع . أو الترتيب بالجماع لحديثه والتخير بغيره لحديث « أمر رجلا افطر على
عهده » ولا حاجة الى القياس على الجامع مع ورود هذا الحديث ، ولعله لم يصل
القائس والمصنف حاك لقياسهم لا قائس (اق) وقوله هل تستطيع دليل ان من لم
يستطع شيئا من ذلك كله لا شيء عليه ان تاب الا القضاء ، وينوى الوفاء بالكفارة
اذا وجد ويوصى بها ، وقال « لا تجزى أحدا غيرك » لأن ذلك أقل من الكفارة ،
ولانهما اكلا كفارة أنفسهما

والاطعام اعطاء كل مسكين مدّين (نا) و (ح) وهو (ص) أو مدا (م)
و (ش) (ت) أو يشبعهم غداء وعشاء (اق) وعليها ما عليه ان طاوعت (نا)

و (م) و (ح) وهو (ص) أولا (ش) والا قضت يوما وهو (ص) أولا وعليه كفارة اخرى اذا أكرهها . أولا (اق) ومن كرر حلالا ناقضا فكفارة ما لم يكفر ، ولو اختلف الجنس كأكل وجماع (نا) و (ح) كما يلزمه حد واحد بتكرير موجه ما لم يحد . أو كفارة لكل يوم (ش) و (م) أو حراما فلكل جنس كفارة كما لكل جنس حد كزنى وشرب وسرقة (نا) أو ثلاث لكل يوم أو اثنتان (اق) وان فعله ليلا فاثنتان . أو واحدة . أولا على ان بالكبيرة التوبة فقط وانهدم . أولا وهو (ص) (اق) * وفي القناطر بجماع واستمناء وأكل وشرب نهارا عمدا كفارة اى مع القضاء وبغيرهن انهدام

الباب الرابع

لا صوم لمشرك فان اسلم صام ما ادرك (نا) و (م) و (ش) او يقضى ما مضى ايضا كمن ادرك آخر وقت الصلاة صلاها كلها بنظره الى حلول وقت الصلاة على ان رمضان فريضة واحدة ، وانه مخاطب بفروع الشريعة ولزمه ، ومفيقا من جنون أو اغماء وبالغا امساك بقية اليوم (نا) و (ح) واحد ، لانهم أدركوا وقتا يجب صومه في الجملة لا (م) و (ش) أو دونهما لعذرهما كمسافر ومريض . أو كافرا وبالغا ويقضونه (نا) أو لا (اق) وان افاق بعد رمضان ف (ق) وان جن فيه قضى الصوم وما جن في وقتها ، وان اغمى بعد نية ليل اجزاه يومه ويقضيان ما افسداه بنحو جنابة والمغنى عليه صحيح العقل في جسده آفة فهو كمنأم يقضى الصلاة ، أو كمجنون فلا يقضيها الا ما اغمى في وقتها (ق) (ت) لا يقضيان ولا النائم ان نواا لرمضان كله اذ هم كناو ذهل ان لم يفسدوه ، وان لم ينوياه قضياه . أولا اذ لم يشهداه بعقل ، ومن نوى ليوم ويَقْظ في الثانى ، أو بعده قضى غير الأول ، ويؤمر الصبي بالصوم اذا أطاق ليعتاده . أو ان بلغ اثني عشر . أو اذا بلغ ، وصوم النفساء والحائض فسق وتخفى ما لا يحل لصائم لئلا يعجل عليها بالبراءة ولا تحل البراءة منها لا مكان

الحيض والنسيان وعذر ما حتى تنقضي الاعتذار . أو لا تجيب السائل وكذا غيرها
لا النفساء لشهرة النفاس فلها الاظهار ، وندب امساك يوم طهرت فيه . أو لا . أو
وجب (اق) وتقضيانه

ومن عجز لكبر أو مرض لا يرجى براءة افطر واطعم كل يوم مسكيناً غداء
وعشاء (نا) و (ش) وان شاء أعطاه ملء كفيه طعاماً . أو لا عليه (اق) وان
أطاق بعد قضي ، وسن تعجيل الفطور اذا حل والسحور ، وهو فصل بين صومنا
وصوم أهل الكتاب ، وتأخير وكف اللسان والجوارح لئلا يقع في محرم ، قيل
وترك السواك الرطب نهراً ، والمبالغة في مضغطة واستنشاق ، ومن أفطر بعد
الغروب بمال حرام أو يمتنع جس أو بدخان أعاد يومه ، وهو دون الحجر ، أو هو كالخمر
لأنه مفتر للأعضاء ، ومن الخبائث فإنه اجتمع فيه الذنن وأنه من النار لا في طعام
ولا منه ، وأنه يلزم عريضة وغيب عقل لمن اعتاده ولم يجده ويورث فساد الاسنان
والفم والبطن وعلل تقرب من ثلاثين

الباب الخامس

أَيْبَحُ الْإِفْطَارِ بَنِيَّةِ لَيْلٍ لِمَرَضٍ يَشُقُّ الصَّوْمَ بِهِ . أو ما يسمى مرضاً ، أو ما لا يؤكل
معه مبلغ إليه (نا) (اق) وان أفطر بلا نية أنهدم ماض ان لم يضطر . أو لا (ق)
ولا كفارة ، وسفر اذا جاوز الفرسخين ليلاً ونوى لثلاث يبطل صوم يومه ، وقد قال الله
عز وعلا « ولا تبطلوا أعمالكم » وهو (ص) وان لم ينو ولم يضطر ف (ق) أو اذا
جاوز البلد لسفر ثلاثة أيام . أو لاقل أيضاً . أو في بيته . أو عند خروجه منه . أو في
اليوم الثاني من سفره . أو اذا مضت الثلاثة . أو اذا جاوزهما وقصدهن . أو اذا
جاوزهما والحوزة . أو يفطر ولو لم ينو ليلاً (اق) وصوم المسافر أفضل (نا) و (م)
و (ح) لان الاداء أفضل من القضاء ، ولان فيه مسارعة الى الخير ، ولان الافطار
رخصة ، ويرده ان رخصة الله قد تجب وقد تستحب وقد تكره وقد تباح ، وفيه انه

لم يتم دليل على أحد هؤلاء الاحكام هنا فيبقى على أصل الرخصة وهو الموجوعية ،
 الا ما فيه مضرة فلا يترجح . أو افطاره . أو سواء (ن) فيما قيل وهو (ص) . أو
 ليس صومه من اميرٍ ولعل معنى قول عبد الرحمن بن عوف : الصائم فيه كالمفطر
 في الحضر انه فيه كالمفطر لعذر في الحضر في انه لا مدح ولا ذم ، ولعل معنى حديث
 « ليس من امير » انه ليس راجحاً ، وان السؤال عن الراجح ، أو الأفضل أيسرهما
 بقوله سبحانه وتعالى « يريد الله بكم اليسر » (اق) وان صام مريض أو مسافر
 اجزاه وهو (ص) أولاً ويجب عليهما الافطار لقوله جل وعلا « فعدة من أيام أخر »
 وأجيب بأنه من دلالة الاقتضاء ، وهو حذف ما يتوقف عليه المعنى أى فافطر ، وسماه
 بعض لحن الخطاب وشهر ان لحنه مساواة المسكوت للمنطوق حكماً كـ « لا تاكلوا
 أموالهم » وهو من اللحن بمعنى التلويح لمعنى ، ويطلق على تغير الاعراب ، واما تغيير
 الحرف فتصحيح . أو لحن أيضاً (ق) وأصله مطلق الصرف عن جهة ، وان فحواه
 كونه أولى بالحكم فيهم قطعاً كـ « لا تقل لها اف » وكلاهما مفهوم موافقة ، لموافقة
 المسكوت للمنطوق عكس مفهوم المخالفة المسمى دليل الخطاب ، وهو بالحصص والصفة
 والشرط والغاية والظرف والعدد ، وهن حجة واللقب وليسها ، وهو الاسم الجامد
 والفعل ، وقد يسمى كل حذف مجازاً والمشهور ان المجاز الكلمة المتغيرة الاعراب
 لحذف أخرى ، فتسمى مجازاً بالحذف ومجازاً بالنقص ، أو بزيادة أخرى فتسمى مجازاً
 بالزيادة وكلاهما غير مجازى الارسال والاستعارة . أولاً يفطر إن دخل رمضان قبل
 سفره (اق) وان صام بعد جواز الافطار ثم أفطر صح . أولاً وهو (ص) ولو صام
 في مصر اذ لم يتخذ وطناً لانه بعد الصوم ابطال له كالجير ترك العمل . أولاً بحسب
 ما عمل . أو كلها ويجبر على العمل . أولاً يفسد الصوم بين فطرين (اق) لنا
 والمصر في كلامه مجاز لكل بلد معمور ولو قليلاً ، أو تنبيه بالاعلى على الأدنى ،
 وان أفطر بعذر فسد و (ص) أولاً (ت) هو (ص) اذ لم يفطر اختياراً فيكون
 ابطالا لما التزم (ق) ولمن دخل امياله نهراً ما حل للمفطر ان فعل منظرّاً خارجها

يومه ولو بقي أياماً في ذلك المقدار (نا) و (م) و (ش) وذكر أول النهار تنبيه
بالأعلى على الأدنى ، وذلك رواية أصحابنا عن جابر بن زيد . أولاً لئلا يجعل عليه
بالبراءة (ح) وبعضنا وهو رواية قومنا عن جابر بن زيد ، لكن لا كفارة ان فعل
اجماعاً ، لانه قد أكل فيه مثلاً فلا يلزمه الامساك في وطنه ، وندب لمن علم انه
يسخاها ان يبيت الصيام

فصل

لزم مفسده عمداً قضاؤه وهو (ص) أو ماض . أو يومه (اق) ومغلظة وتضييع
ماض . أو يومه (ق) وفيها (ق) وبشبهة يومه ولا كفارة بافساد القضاء ، وندب
تسجيله عند الفطر فيعدل الاداء ان أفطر نسياناً ، وبالأولى ان وجب عليه الافطار
بحيض أو نفاس أو ضرورة وذلك للعذر والسرعة للقضاء وهو (ص) أو ان لزم
بنحو عمد الأكل وتضييع الغسل ولم يقض غده انهدم ما صام بعد العمد كما قبله ،
على انه لم يفسد بالعمد الا ما سبقه (ق) ويجب تتابعه لرمضان واحد ولو لم يتابع
الافطار فيه ، والا فسد ما قضى (نا) وهو (ص) لانه متتابع في وقت الاداء فان
جمع أياماً من أول ووسط وآخر تابع بينهما ، وبه قالت عائشة . أولاً (ق) ونسخ لفظ
متتابعات بعد « فعدة من أيام أخر » تلاوة لا حكماً ، ويحتاج من يقول نسخ تلاوة
وحكماً الى دليل لانه زيادة نسخ الحكم بالظن لا بدليل هذا مراد الشيخ ، وقال الشعراني
تلاوة وحكماً ، والعدة نص في العدد من غير تعرض لوجوب التتابع أو جوازه ،
واستفيد وجوبه من كون ذلك بدلاً مما وجب تتابعه في الاداء ، ونوظر التتابع
بالصلاة الواحدة والحج ، وفيه ان الصلاة لا تفريق فيها والصوم مفرق بالليالي

وينهدم ما مضى ان لم يتابع لعذر كمرض ونسيان واضطرار (نا) و (ش) و (ص)
بعض أولاً وهو (ص) (ق) وان لسفر انهدم (نا) و (م) و (ش) وهو (ص)
أولاً (ق) لا لحيض ونفاس الا ان طهرت ا ليلاً فلم تصبحا صائمتين ولا عيدٍ ورهضان .

أو اتهدم عن آخر القضاء حتى لا يتم قبلها وعن أول الطهر (ق) وان قدم المسافر وبرا المريض ولم يقضيا مع الامكان ولو ليوم واحد ثم رجع العذر حتى دخل ثانيا ، صاماه واطعما من أول رمضان عن كل يوم لزمها ولو من وسطه أو آخره مسكينا مفطرا غداء وعشاء وان صائما ففطورا وسحورا ، وان كال فكل مدان (نا) أو مد (م) و (ش) وقضيا بعد . أو يقضيان فقط (اق)

ويبدأ الاطعام من الليلة الثانية من رمضان ، لانه لا صوم لرمضان قبل الليلة الاولى فضلا عن ان يعطيه فطوره ، ولانه يتحقق تزامن الصوم من النهار الأول لامن الليل اذ لا صوم فيه ، وان لم يقضيا الى الثالث فكندا وهكذا . أولا اطعام بعد الثاني ولو لم يصم فيه (ق) وان اتصل المرض والسفر الى الثاني فصاماه اطعما وقضيا بعد . أولا اطعام (م) و (ش) وابن عباس في الرواية الصحيحة عنه (ق) لنا ولا قضاء أيضا وهو رواية عنه ولا شيء على مريض في مرضه ، أو سافر به فمات في السفر بعد براء ومسافر مات في سفره أو قدم ومنع من الصوم بنحو مرض وحيض (نا) و (م) و (ش) وهو (ص) أو يطعم عنهما ولو لم يوصيا بالاطعام وهو مراد الشيخ لا كما قيل . أو ان أوصيا (اق)

ومن مات قبل ان يقضى أطعم عنه لكل يوم مسكين . أو يصوم وليه وان لم يطق اطعم . أو عن رمضان وصام عن نذر . أو ان قرط في القضاء فلوصى به صام عنه وان شاء أطعم كما مر . أو صاع لكل مسكين (اق) ولزمت الوصية به المفراط ان لم يطعم (نا) (ت) ولو أطعم لان الاطعام عقاب التفريط والصوم في ذمته لقوله تعالى « فعدة من أيام أخر » فان لم يقضه أوصى بقضائه كسائر الديون وقد جاء الحديث بالصوم عن الميت والصوم أو الاطعام نذب من الحديث ، ان لم يوص ووجوب ان أوصى وجاء الحديث ان يصوم الانسان عن أمه ويحج عنها ، وجاء ان يطعم عن الميت ، وجاء ان يصام عنه ، وجاء عن بعض السلف لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم عنه ،

وجاء يصلي عنه ويصوم ، وجاء الحديث بصلاة النذر عنه .
 والمفطر في رمضان بلا عذر كالمفطر فيه به في لزوم القضاء والاطعام ، ويوصى
 بالقضاء ولو أطمع وكل من الاطعام والصوم بقدر الارث وبالتتابع ، وان بقي يوم صامه
 واحد ولو باجرة ، ومن أفسده منهم لزمته حصته وحصة من قبله ، وان أطمع واحد
 أو صام أجزى لا اجنبي . أو يجوز صوم وارث الوارث أو صوم الاجنبي أيضا (اق)
 ولا يصوم بعض ويطعم بعض ، وان أوصى بالصوم صاموا أو أطمعوا ، وان اختلفوا
 فليتفقوا والقول لمن أراد الصيام ان لم يتفقوا ، وان بالاطعام اطعموا وتقديمين أولى . أو
 تقديمهم (ت) سواء لان الحيض والنفاس لا يفسدان ان لم تفرط ، وتم الباقي اذا
 طهرت ، ولا يضر اصباح الجميع مفطرين حال قطع صومها بأحدهما ، بل ان صامت
 أولا أو وسطا فخاضت قبل التمام وصام غيرها ، فقد فصل صومها بصومه ، وان
 افطر قبل تمامه لحدوث طهرها فقد فصلا جميعا وكانهم أرادوا مطلق اتصال الصوم

فصل

تفطر حامل خافت على نفسها وجنينها ، أو عليه ومرضع خافت على نفسها أو
 ولدها أو كليهما ، وعليهما الاطعام . أو القضاء (ح) أو كلاهما (ش) أو تطعم الحامل
 من ما لها والمرضع من ابى الولد (نا) أو عليها كلاهما وعلى الحامل القضاء (م) (اق)
 ومن اضطر لا كل أو شرب ولو من محرم ، أو قهر عليه فعَلْ والافات ففى النار ،
 وعليه القضاء ، وان زاد على ما ينجيه من موت أو قتل فكفارة وانهدم ، وان
 اكرد على الجماع فلا يفعل وان فعل انهدم (ت) يفعل وينهدم وان اكرد على زنى
 أو ظلم فلا يفعل ، أو على أكل محرم فقولان

الباب السادس

حرم صوم العيدين اجماعا وثلاثة بعد الاضحى (ش) أو كره فيهن . أو جاز
 لتمتع الحج فقط (م) (ت) جاز بلا كراهة وليس حديث « انها أيام أكل » الخ تحريماً

ولا كراهة كما قيل بل توسيع (اق) والجمعة ان لم يكتنفها يومان ، أو ان لم يصحبها يوم وذلك رواية. أو ندب مطلقاً فبصومها خندق عن النار كما بين المشرق والمغرب ، أو طيران فرخ الغراب الى موته هرما (ق) وكصوم خمسين الف سنة ، ومن صام أربعين متتابعة غفر له ، وإنما يوافقها مسلم عند الله سبحانه وتعالى وفي السبت (ق) والوصال وجاز ترك الأكل من سحر لسحر ، ومن مغرب لمغرب بلا نية صوم بعض الليل وصيام الدهر ، وندب عاشوراء وهو عاشر المحرم وهو (ص) أو تاسعه تغليباً (ق) ويقال تاسوعاء ويقصران أيضاً وتسقط لواو أيضاً أو الألف الأولى أو كلاهما ككفارة ستين سنة ، أو شهر أو عتق عشر رقاب من ولد اسماعيل ، من مشركات فاستعبدن واسلمن واعتقن ، أو هن مسلمات اسرن فافدين فافداؤهن اعتاقهن وخص اسماعيل لانه جد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذرية ابراهيم عليه السلام ، ومن العرب بالنظر الى زوج اسماعيل ، وبالنظر الى أزواج النساء بعدد من العرب ، وللعرب فضل لا يحسد ، ثيب فيه على آدم وداود واخوة يوسف ، وكشف عن بصر أبيه ورفع ادريس واستوت على الجودي ، ونجى ابراهيم ويونس وخلق البحر لموسى وولد عيسى عليهم السلام ، وعرفة وكره للواقف لئلا يضعف عن الدعاء وفيه جمع آدم وحواء يكفر السنة الماضية

وسنة متتابعة من شوال عقب الفطر (نا) و (ش) وهو (ص) وتنادى ثم في حديثهن بالعيد . أو بلا تعيين ولا ترتيب (م) وهن مع رمضان كعام اليوم بعشرة ، وإن كانت تسعة وعشرين اكمل الاجر من فضل الله (ت) كل واحد من العشرة يضاعف بعشر فصاعدا الى ما شاء الله الكريم ، كانه مصوم ايضاً والا فلحسنه مطلقاً بعشر وأيام النبل البيض الثالث والرابع والخامس عشر ، والاثني والخميس ، وتسعة قبل الاضحى وتسمى عشرة كان فضلها فضل عشرة ، وشعبان وشهر الصبر وهو رجب المذهب صومه مع البيض وغر الصدر وغير ذلك مما شهر ، وجاز افطار

من نزل لموافقة مسلم داع لطعام بعض (نا) ويعيده ان حلف . أو لا مطلقاً جم (نا) فان افطار ولو موافقة لمسلم داع عصي وقضى ، قال سعيد بن جبير لان تختلف الخناجر في بطنى أحب الى من ان افطر (اق) لا لتلذذ فانه شهوة خفية ، ويصاب الاستثناء فيه ما لم ينتصف النهار (نا) أو لا (ق) وان لم يكن ما علق اليه الافطار الا بعد انتصافه لم يجد الافطار ، ولو علق لوجوده مطلقاً ولو بعده كذا قيل ، ويعارضه حديث « المؤمنون على شروطهم » وكأَنَّهُم قالوا ذلك استحساناً ، ومن ان صام نفلاً ضعف عن العلم أو نسخه افطار واشتغل به فان الافضل بعد اداء الفرض العلم

الباب السابع

الاعتكاف لغة لزوم المكان ، وشرعاً لزوم مسجد تجمع فيه الصلوات للعبادة ثلاثاً يخرج للجماعة ، بناء على جواز الخروج اليها ولئلا يترك الاوكد وهو صلاة الجماعة الى شئ ما فرض الا من جهته ، وذلك مع صوم وعزم على ثلاثة أيام . أو عشرة . أو يوم وليلة (اق) فصاعداً (نا) و(م) و(ش) و(ح) أو يجوز في كل مسجد . أو في غيره أيضاً ويختص بمسجد الجمعة ثلاثاً يخرج اليها لوجوب الخروج اليها . أو بالمسجد الحرام والنبوي وبيت المقدس . أو ولو بلا صوم عند بعض ، واعتكافه صلى الله عليه وسلم في رمضان واقعة حال لا شرط للصوم في الاعتكاف ، والا فليختص أيضاً بربضان لانه فعله فيه ، والنهي عن المباشرة في الاعتكاف بعد ذكر المباشرة ليالى رمضان لا يوجب الصوم في الاعتكاف ، بل قالوا لا يجوز للمعتكف الجأع ولو ليلاً كما منع منه المحرم (اق)

وهو مسنون مندوب اليه ، ولا سيما في رمضان خصوصاً العشر الاواخر لليلة القدر ، فان من قامها لله غفر له ، وتلتمس أوتارهن وكان صلى الله عليه وسلم يشتد اجتراحه فيهن ، روى « انها في تاسعة تبقى او سابعة أو خامسة » وروى ثالثة بدل خامسة والعد من أولهن . أو من آخر الشهر (ق) فاذا عد من آخر كانت في اشفاع

العشرة ، واذا عد من أول كانت في أوتارها وهو أولى ، وكرهه (م) خوف عدم الوفاء ، وهو مردود لندب الشرع اليه ، وواجب ان نذر به فانه يجب الوفاء بالنذر في الطاعة وتركه في المعصية بلا كفارة على (ص) وفيه تشبه بالملائكة في استغراق الاوقات في العبادة والكف عن الشهوات وما لا ينبغي ، قال الحسن بن علي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من اعتكف عشرة في رمضان كمن حج حجتين واعتمر عمرتين » وروي انه صلى الله عليه وسلم لم يعتكف في سنة في رمضان لانه سافر ، واعتكف من قابل في رمضان عشرين كانه استدرك عشرة العام الماضي وذلك عام موته صلى الله عليه وسلم ، عرض القرآن على جبريل عام موته مرتين واعتكف فيه عشرين ، وقبل ذلك يعتكف عشرا ويعرض مرة

ويختص بالصلاة والقرآن والذكر ، ويخرج لما لا بد منه كسؤال عما لا بد منه في الحال ، وجمعة وصلاة ميت تعين لها ، ولا يقف لنحو تعزیه ومصافحة بل يفعل ما شيا ، وحاجة الانسان وطهارة وطعام لا بد منه ولو لعياله . أو ينقضه الخروج للجمعة (م) وهو ضعيف لوجوبها . أو يفعل فيه أعمال البر كلها كدرس علم ونسخه واتيان مجلس العلم فيه ويخرج لها ولو لم تتعين . أو يخرج لكل عبادة كانت خارجه ولو لم تتعين عليه ، بناء على ان الاعتكاف جعل النفس للعبادة كاستأجر قوة نفس ، واصل العبادة المسجد فمالم يكن منها فيه خرج اليه كعيادة مريض (اق) أو له عيادة مريض على طريقه الى ما لا بد منه والتحدث بما لا اثم فيه ولو في المسجد ومنه نخرج لما لا بد منه وأيضاً أهله في حاجة قائماً وطيب ودهن وكحل وغسل رأس وعقد نكاح عند بعض (نا) لانه عبادة و (م) يحيز فيه أيضاً شراء وبيعاً . أو لا (ق) وجازا لِقوت ونوم لانه من صائم عبادة ولا بد منه

والصوم شرط عند جمنا و (م) و (ح) وهو الصحيح لحديث « لا اعتكاف الا بصوم » ودل هذا الحديث على ان الاعتكاف لا يختص برمضان بل بمطلق

الصوم والا قال لا اعتكاف الا في رمضان ، فلو نذر اعتكاف ليل لم يلزمه اذ لا صوم فيه . أو لا ان لم يعبده (ش) وبعضنا (ق) وتعيش بمنزله . أو لا (ق) وان شرط مانع اعتكاف صلاة ميت وزيارة جاز مثل ان يشترط ان يبني بيت في بيته ويصنع فيه ونسب لنا . أو لا وبه الجهم وهو (ص) (ق) ومن خرج من معتكفه بلا عذر فسد اعتكافه أول خروجه . أو عند تمام الساعة . أو تمام ما خرج فيه من يوم أو ليلة (اق) والساعة ساعة اعتدال وهي جزء من أربعة وعشرين جزءاً من الليل والنهار لا تقصر بالشتاء ولا تطول بالصيف ، وهي خمس عشرة درجة ، وكل درجة ستون دقيقة ، والدقيقة قدر قراءة ستين حرفاً كسورة الكوثر والباقيات وكسورة الاخلاص وكـ « لا إله إلا الله » خمساً كل ذلك بتوسط في القراءة ، ويقال أيضاً الساعة قدر تنفس الف مرة ، أو قدر سير ميلين

وكره عمل غني عنه ويعتكف عن ميت عدداً أوصى به ، أو ما يراد له . أو يطعم عنه ثلاثون للاعتكاف ولو قليلاً وثلاثون للصوم (ق) ويدخل قبل الغروب ناوى اعتكاف شهر فصاعداً ولو سنة لثلاثين ينقض بعض الليل وهو لليوم بعد (نا) و (م) و (ش) أو قبل الفجر لانه بالصوم ولا صوم بالليل فلا يدخل ليل لم يكتنفه صوم ، وبناء على ان الليل لليوم قبله (ق) وناوى الأيام قبله لان اليوم من طلوع الفجر بمعنى النهار ، فيدخل قبل الفجر لثلاثين ينقض بعض اليوم . أو بعد صلاته لما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه فعل ذلك ، ويناسب القول بان اليوم من طلوع الشمس فيبادر بعد صلاة الفجر لثلاثين ينقض ، وقد يقال لا دليل في فعله صلى الله عليه وسلم اذ لا ندري لعله نوى الاعتكاف من صلاة الفجر ، وان نوى عشرين أو أقل أو أكثر دخل قبل الغروب بلا خلاف (ق) والخروج عقب وقت الدخول بقدر ما يتم العدد ومن اعتكف العشر الاوخر أو أكثر ، خرج بعد صلاة العيد استحساناً ان كان يصلي العيد في مسجد اعتكافه ، وان كان في صحراء فيلزم معتكفه حتى يخرج اليها وجاز بعد الغروب (م) أو بعده (ش) أو ان قبله فسد (اق)

فصل

لزم بجماع نهارا عمدا ما لزم المجمع في رمضان من الكفارة بالتخير والانهدام وعصيان لا كفر لانه غير معين الوقت من الله ولو عينه الانسان ، كما لا كفر في افساد القضاء اذ لم يعين وقته (نا) أو بالترتيب . أو الانهدام فقط (م) أو هو وديناران . أو هو وعنتق رقبة وان لم يجد فبدنة والا فعشرون صاعا من تمر (اق) وتفسده قبله ولمس (م) أو لا (نا) أو لا انهدام ولا غرم مال ان اعتكف في غير مسجد ، فان ظاهر الآية جوازه في كل مسجد فلا صوم وفي غير المسجد على ان النهي عن الجماع انما هو لوقوع الاعتكاف في المسجد ، فان لم يقع فيه لم ينه وكذا ان وقع فيه ، والجماع في غيره حين خرج لحاجة فانه في حال الخروج ليس معتكفا لان الاعتكاف لزوم المكان ، وهذا قد تنقل لكنه على نية العود للاعتكاف كما يفصل الليل بين الصوم الا انه ضروري ، وكما يفصل بين اجزاء الصلاة باصلاح الصلاة واصلاح الفساد لكن روى عن ابن عباس انهم كانوا اذا اعتكفوا فخرج الرجل الى الغائط جامع امرأته ثم اغتسل ثم رجع الى اعتكافه فنهوا عن ذلك (اق) وفسد اعتكافه ان تعمد افساد صومه بنحو أكل وشرب والا فيومه ، وان جامع نسيانا انهدم كاه . أو يومه وهو (ص) (ق) واذا انهدم ابتداء ان شاء من يومه كصلاة فسدت لا بعد اتمامه ، كما اذا حكم بانهدام رمضان كله لان صوم رمضان بيجاب من الله في وقت مخصوص لا يمكن افطاره ، ولو كان صومه لا يغني ولا كما اذا حكم بفساد حج لورود الاتمام فيه فلا يلحق بأحدهما الا بدليل والا فلا صل عدم الاتمام بعد الفساد هذا تحرير المقام

وروى انه صلى الله عليه وسلم اراد اعتكاف العشرة الاواخر ولم يعتكف فاعتكف في شوال ، فاذا قضاء بمجرد الوعد فاولى ان يقضى بالدخول فيه وافساده وفيه ان ذلك غير تصريح بالقضاء ولا بوجوبه ، والنذر الواجب قضاؤه أو ادائه هو النذر الذي

الزمه الانسان نفسه لا لمعصية ، قيل بوجوب قضائه أو ادائه اجماعا ولعل ذلك لقوله تعالى « يوفون بالنذر » وما مدح في القرآن يحمل على الوجوب الا لقرينة ولا يدخل تحت سقف غير مسجد اعتكافه الا لما لا بد منه مطلقاً . أو لفصل وحاجة الانسان فقط (نا) أو يجوز (ش) ويخرج منه لمرض لم يمكن المقام به لحاجته للافطار ، وكذا حاجة بدنه الى خارج ولنجس أو مداواة وحيض ونفاس ، ويبادر اليه عقب البرء والتطهير ويبني على ما مضى ، ولها اعتكاف ولو وحدها أو مع زوج . أو محرم (ق) وينذر الصمت في اعتكافه ان رأى فيه سلامة . أولاً فان نذر تكلم بلا كفارة . أو يطعم مسكينين وان شاء فواحداً (اق) ونذر رجل القيامة في الشمس والصمت والصوم فأمره صلى الله عليه وسلم ان يستظل ويجلس ، ويتكلم ويتم الصوم

الركن الخامس والسادس

في العمرة والحج

هما فرضان . أو لم تفرض (م) أو نذبت وسنت ولو ذكرت في القرآن لانه صلى الله عليه وسلم يبين انها غير واجبة وهي مؤكدة (م) أو نذبت وسنت بلا تأكيد وعليهما فائدهما عدم ابطالهما اذا أحرم بهما (ح) (اق) ومعنى دخولها تحته لزومها بلزومه ، وكون كل حجب ولو نفلا لا بد معه من عمرة وكونها معه في عام واجزاء سعى وطواف لهما عند بعض في رواية عنه ، ونفى اعتقاد الجاهلية انها لا تصح الا في أشهره ، وفي الخروج اليهما والالتباس بهما شبه بأمر الآخرة ، ومن أعظم الذنوب ظن الواقف بعرفة ان الله جل وعلا لم يغفر له ، فان الواجب الشك في المغفرة وعدمها روى « من حجب ولم يرفث ولم يفسق ، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » أى ان مات وافياً ومن قبل الله عز وجل عنه شيئاً فلا مؤاخذه ، وان واخذه لم يقبل عنه شيئاً ولم يعف عن شيء ، ويجوز ان يقبل عنه شيئاً دون شيء وان يؤاخذه في الدنيا بذنب ويغفر آخر

وهو (ص) أولا (ق) وكان صلى الله عليه وسلم يقول « قال الله عز وجل ان عبداً صححت له جسمه ووسمت عليه في رزقة لا يفد الي في كل خمسة اعوام مرة لمحروم » وكان صلى الله عليه وسلم يرخص الاقارب والاجانب ان يحجوا عن مات ، وفي ذمته حجة الاسلام أو النذر يعنى مع الوعيد في من مات ولم يحج ولم يوص وفي عدم الوفاء بالنذر

باب

لاحج على كطفل وان حج وعلم كيف فعل صح ، ومجزيه ان استطاع بعد البلوغ وبه ابن محبوب أولا (ح) وجئنا لقوله صلى الله عليه وسلم « ايما صبي حج به أهله مات أجزت عنه ، وان أدرك فعليه الحج » أى ان استطاع بعد الادراك (ق) ولا مجنون وان فعل لم يصح . أو يحرم له والصغير لا يعلم كيف يفعل وليها ، أو غيره بأن ينوى الحج مثلاً لها ويلبى عنهما ويلبسهما لباس المحرم ويمعهما ثماً لا يجوز في الاحرام بعد احرامه لنفسه ، وله تجريد الرضيع قبيل الحرم (ق) وله ولها الثواب لحديث « ان لهذه الأمة ما فعلوا وما فعل لهم » ولا عبداً وان فعل صح ولم يجزه ان اطاق بعد عتق كما في الحديث ، وان عتق قبل عرفة اجزاه أو ادرك مدة قليلة قبل الغروب ، وعليه دم لاحرامه قبل الاعتاق ودم لمبيته بتنى قبله ، ولا غير مستطيع وان تكلفه اجزاه

والاستطاعة زاد وراحلة من فضلة المال . أو من الاصل أيضاً ان يبق منه بعد البيع ما تكفى غلته عياله الى ان يحج . أو ان يبق ما يبيعون ويأكلون الى ان يحج ، وكان صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يقول في تفسير قوله تعالى « من استطاع اليه سبيلاً » « الزاد والراحلة » فالحج بلا زاد ولا راحلة تكلف لا يجوز . أو صحة البدن (م) أو الثلاثة . أو هن والامن والرفقة (نا) (اق) ومن قدر بالمسال لا بالبدن لزمه ان يحج غيره ان لم يرج شفاء بحسب العادة . أو يوصى به على ان الاستطاعة مالية .

أولاً وان فعل فحسن (نا) أولاً يصح على انها بدنية . أو بدنية ومالية كما لا يصلى أحد عن غيره ويردهما الحديث (اق)

ومن لم يجد الامن والرفقة ولزمه الحج على قول بمال وببدن صحيح ، أو لم يجد بالمال ولزمه اصابة البدن على قول أو بالعكس ، أوصى بها أو آخرها حتى يجد من يحج عنه ، وجاز عن غيره تطوعاً قليل اجماعاً (ت) خلافاً ، وندب ان يحج اداء ثم احتياطاً ثم يؤاجر غيره للثالثة ، أو يوصى بها وضح عن غيره قبل نفسه بكرهة . أولاً الا ان احتاج أولاً لحديث « ان حجبت عن نفسك فحج عن غيرك » وحمل على عدم الاحتياج (اق) وجاز بأجرة عندنا كبناء مسجد وكتب مصحف بها لكان بكرهة ، وفيه ان الكتابة والبناء مثلاً يكونان في الجملة عبادة وغيرها بخلاف ذكر الله والطواف بالبيت . أولاً لانه أكل بالدين (ت) ليسه لانه ليس الحج عن غيره عبادة يتقرب فيها لله بل يعملها عن غيره ، كمن يغسل ثياب الناس للصلاة لكن لا يلزم ذكر الله في الغسل فخالف بهذا ، وكمن يذبح بأجرة ولا بد من الذكر وهذا التمثيل على ان الذبح عبادة (ق)

روى « انه يدخل الجنة بحجة موص بها ، ومنفذهها وحاجها » ولا يخفى ان المتبادر الانفاذ بالمال لمن يحجها ، ولا يصح عن حي مستطيع ، وجاز عن غير متولى بلا دعاء بنحو غفران ويخبره ، أو وارثه بذلك ، أو لا يلزمه الاخبار ومنه ، ويشهد عند الاحرام والوقوف والزيارة ، انه يفعل ذلك لفلان ويطوف له . أولاً الا على متولى ومنه (اق) ومنها عن الرجل وبالعكس * وهو تراخي فأنما يهلك بموته غير حاج ولا موص وهو (ص) لتأخيره صلى الله عليه وسلم مع تمكنه . أو فوري . لتخصيصه بوقت في السنة وعليه فان أخره نواه اداء . أو قضاء (اق) وانما يجب عليها مع رقعة مأمونة ولو لم يكن فيها زوج ، أو محرم (نا) و (م) و (ش) أو ان وجدت زوجاً ، أو محرماً يذهب معها (ح) (ق)

وسقط عنها ان كانت لا تجده الا بكشف رأسها أو ما هو عورة منها المشركين ، أو نائبيهم وكذا الرجل ان كان لا يجده الا بكشف ما هو عورة ، وان كان في ما لها ما يدفعان مداراة عن الكشف لزمهم ، وكذا من يجد تأخير الرجوع في مكة بمال ورققة حتى يزول ذلك الكشف ، وانما تحج النفل مع أحدهما ، أو مع الامناء أيضاً لحج نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الامناء كما أحجهن عمر مع عثمان وعبد الرحمن ابن عوف ، وقد يفرق بأنهن أمهات المؤمنين ، وفيه انه لا تفرق بذلك لانه لا يحل لهم النظر اليهن كما ينظرون الى محارمهم ، ولأنهن لا يجوز لهن الخلو بواحد من الامة ، ومن أوجب الحج بالزاد والراحلة أوجب على من لم يجد من يسافر بها ان توصى به ، أو تحج انساناً ، ولا حج لمشرك ولو خوطب ، ولا يحج فرضاً أحد عن حي الا ان لم يقدر لكبر ، أو مرض لا يرجى برؤه وقد لزمه قبل ، أو لزمه بمال على قول لزمه به الحديث « ان فريضة الحج أدركت أبي ، وهو شيخ لا يطيق الركوب » الخ

فصل

أشهره شوال وذو القعدة مع ذى الحجة لظاهر الآية ، وبقاء امور بعد عرفة كرمي وحلق ونحر ومبيت بمنى ، فيجوز تأخير طواف الافاضة لآخره (م) أو مع عشرين فيجوز لآخرها ، فن اخرج عنها فسد حجه . أو عشرة . أو تسعة وعشر ليال فمن أدرك جزءاً من الليل صح حجه (ش) والاق (ق) لنا فيجوز التأخير بالاحد ، ولو لعام آخر ما لم يصل اهله ، ولزم بوصول بلده دم (اق) أو يجامع فيفسد ، ومن أحرم به قبلها انعقد عمره له ، كن احرم لصلاة قبل وقتها تصير نفلاً (نا) و (ش) وهو (ص) أو حجا على ان الاشهر أولى لا واجبة (م) وهو ضعيف . أو بطل لعدم وقته ونية العمرة (ت) هو (ص) وهذا في نحو الصلاة (اق) وعن ابن عباس « من السنة ان لا يحرم الناس بالحج الا في أشهره » وتجوز في كل السنة بتكرير الا في أشهره فلا الا عمرته . أو مرة على انها فرض (ق)

وكان صلى الله عليه وسلم يرخص للناس في العمرة ان يحرموا بها في جميع السنة
أى ان يكرروها في السنة ، وقيل منها مرة في السنة في أى شهر ، وعن أنس بن
مالك وهو آخر الصحابة موتاً ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم « يعتمر في رجب
ويعتمر في رمضان ويعتمر في شوال ، وكان يقول من فاته الحج فليعتمر في رمضان ،
فان عمرة في رمضان تعدل حجة معي » وعن علي « في كل شهر عمرة »

فصل

لاهل المدينة ذو الحليفة بصيغة التصغير ستة أميال منها وتسع او عشر مراحل
من مكة أبعد المواقيت ، والشام الجحفة بضم فاسكان موضع اجحفه السيل في طريق
المدينة ثلاث منها وسمى مهيعة بفتح الميم والمثناة واسكان الهاء بينهما وهى لاهل
مصر والمغرب ، ونجد قرن بفتح فاسكان ويضاف للمنازل بمرحلتين منها أقرب اليها ،
والبحر يعلم بفتحات واسكان الميم الاولى ، ويقال ياللم بهجرة مفتوحة جبل بمرحلتين ،
وأهل العراق ذات عرق عند الجهم . أو العقيق (ش) (ق) وموقنتن هو صلى الله
عليه وسلم . أو احدى هاتين عمر لفتحها المراق بعالمه وهو (ص) وبحث بانه لا يلزم
من كونه الفاتح كونه الموقت ، فانه فاتح الشام وموقنتن صلى الله عليه وسلم لعلمه ان
البلاد تفتح ، وبحج منها ولان المشرك مخاطب بفروع الشرع

ومن أحرم قبلهن جاز ولو من بلد ، وكان صلى الله عليه وسلم يقول « من اهل
من المسجد الاقصى بعمره أو حجة ، غفر له ما تقدم من ذنبه » وكره عثمان ان يحرم
من مثل خراسان أو كرمان . او بعدهن قدم (نا) و (ش) و (م) ولو رجع لانعقاد
الاحرام فلا فائدة في رجوعه . أو لا دم ان رجع وان جاوز فرجع وأحرم فلا دم .
أو لزمه مطلقاً . أو ان علم قبض ذلك (م) أو لا وان لم يرجع (اق)

والاحرام فرض فيبطل الحج والعمرة بتركه . أو سن بتأكيد فيلزم الدم (ق)
ومن منزله دونهن أحرم منه عند الجهم وهو (ص) وعنه صلى الله عليه وسلم « من كان

دون المواقيت فَمَهْلَهُ من أهله « حتى أهل مكة يهاون من مكة . أو من مكة الا ان يشاء قبلها لجواز الاحرام قبل الميقات (ق) ومن مر بميقاته وترك الاحرام منها الى ميقات غيره ، أو عكس أو بميقات الى آخر ليسا له فدم ، اذ يلزم الاحرام بمرور على مطلق ميقات كما في الحديث وأما حديث « ولمن مر عليهن » فعناهُ هو عين ما ذكرت ، فاذا وصل الميقات الاول فهو له ، ولولم يكن من أهله فليحرم ولا يحل له انتظار الثاني هذا تحرير المقام عندي ، وزعمت المالكية ان لِمَارٍ بميقات غيره التأخير لميقاته

ويدخل مكة من يكثر التردد باحرام (نا) والا اساء . أولزمه دم . أو بلا حرام (ش) والـ (ق) لـ (م) وعلى الخطاب ونحوه ممن يكثر التردد الطواف قبل ان يخرج بلا احرام ولا عمرة ، ومن بمكة يحرم للحج منها اذا خرجوا لمنى . أو روى الهلال (ق) وللعمرة من التنعيم أو الجعرانية ، والحديبية أولى وفيها خروج للحل ، ومن لم يحرم منه ولو بخطوة فلا عمرة له ، وقد وصله بعرفة الحاج المكي ، ولزم من بمكة وينذهب الى نحو جدة الطواف فقط كما رجع ، وان لم يطف فلا دم لا العمرة عند من قال لا تكرر كما هو واضح ، ولا عند من قال بتكررها اذ لا يلزم تكريرها هذا تحرير المقام ، وعن أنس كره رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن يدخل الحرم ان يدخله بغير نسك تعظيما لله عز وجل ، ورخص لمن له عذر ان يدخل مكة بلا احرام ، ومن زار النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قبل الحج ورجع اليها دخل محرما بعمرة ، ولزمه هدى الا ان كان يحج عن غيره ويعتمر لغيره ، وهذه العمرة له لا الحج فلا هدى عليه

فصل

يكفي ساتر عورة في الاحرام ، وندب في جديدين أو غسيلين لم يلبسا منذ غسلا كازار ، وهو من الحقو فسا فلا أو صاعدا ورداء وهو يعم البدن ، وان أراد الاحرام

في ثوبين يمكن الاتحاف بهما مرة ، جعل أحدهما على الآخر والتحف بهما دفعة
ولا يشد أحدهما بالآخر ، وان احرم في ثيابه الدنسة التي عليه جاز ان لم تكن مخيطة
عليه ، وسن بعد صلاة ولو فرضا (نا) و (ح) أو نفل (م) و (ش) (ق) و جاز بلا صلاة

باب

الافراد ان يحرم بالحج فيكره له الطواف قبل طواف الزيارة واحرامه باق . أو
يبطله الطواف فيجدد بالتلبية بعد ركعتين وهكذا كلما طاف . أو ان دخل قبل العشر
طاف . أو يطوف طواف الدخول مطلقاً (اق) وان طاف وسمى قدم ، والقران
الاحرام به وبالعمره فيطوف ويسعى لها ويبقى محرماً بلا تجديد للحج وهو (ص)
أو يجدد له عند فراغه من سعيها في المروة و (ص) بعض . أو بلا طواف الا بعد
الفجر فيطوف ويسعى لها ثم للحج فيحل . أو يكفيها طواف وسعى بعد (اق)

والتمتع احرام خارج الحرم بها في أشهره ، فيحل بعد سعيها ويحرم يوم التروية
بالحج بدون ان يصل بلده ، فعليه هدى لا ان وصله أو لم يحج . أو أحرم بها في
غيرهن وهو (ص) ولا ان ادخل عليها الحج قبل الفراغ منها . أو لزمه ان أتمها
فيهن . أو لزمه ولو وصل أهله ، ولم يحج من عامه فكيف ان حج . أو ولو أتمها في
غير أشهر الحج (اق) وسمى لانه تمتع بما لا يحل للمحرم لاحلاله ، وبالطواف كلما
شاء وهو سهل مأمور به ، وان ساق هدياً لم يحل حتى يبلغ محله ، وجاز تحويل الحج
عمره وهو (ص) لوروده وسمى تمتعاً . أو يختص بالصحابة وهو تخصيص بلا دليل .
أو يكره وبه الجهم . أو كل من لم يسق الهدي يحل لعمره حتماً ولو مفرداً (اق) وفي
فسخ العمره للحج واداف أحدهما للآخر (ق) منع (م) و (ح) و (ش)
الاربعة ، ومن أحرم بحج فخبسه عدو أو مرض حتى مضت أيام الحج ، طاف وسعى
وأحل وحج من قابل واهدى ويسمى ذلك تمتعاً . أولاً وهو (ص) (ق) ويسماه
لغة قطعاً وأخرجت عليه الآية لترتيبها بالفاء داخلة على الآمن بعد الاحصار في قوله

« فاذا أمنتكم » فيكون اعادة ذكر المتعة لينبئ عليها قوله « فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة » الخ وهذا وجه من نفي التمتع المعمول به

فصل

يحرم بنية الحج أو العمرة أو كليهما ، وجاز بما أحرم فلان أو صاحبي ولو مجهولا ، وتلبية يذكرونها ما أحرم به وإن نواه ولم يذكره جاز . أولا وهو (ص) (ق) وإن لم يلب لم يك محرماً ، على أنها ركن يفسد الحج بتركه . أو يكتفى على أنها غير ركن وبتركها دم (م) أولاً دم (ش) أو يكتفى أن ساق الهدى (ح) (اق) وهي جواب لله من نداء إبراهيم « لبيك اللهم لبيك » أى إقامة على طاعتك بعد إقامة من الب بالمكان أى لزمه « لا شريك لك لبيك أن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » بفتح الهمزة على التعليل بالحرف المقدر وكسرهما عليه جملياً ، أو على استئناف محض وبه الجمل وهو (ص) (ق) ويجوز البديل كتسبيح وتهليل والزيادة عليها (ح) وبعضنا أولاً (ت) الزيادة لا البديل (اق)

وكان بعض الصحابة يزيد على تلبية النبي صلى الله عليه وسلم « لبيك وسعديك والخير بيديك والرغباء اليك والعمل » ونحو ذلك ولا يرده عليه ، وكان صلى الله عليه وسلم كلما فرغ من تليته ، يستل الله رضوانه والجنة ، ويستعين به من النار ، واستحب الصحابة للمبى إذا فرغ من تليته أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، وندب رفع الصوت ولا سيما على عال ، وحين استقبل ليدعو أحدا له ، وهو (ص) بلا اسراف . أو وجب (ق) وتسمع المرأة نفسها ، ولا يرفع في مسجد غير مسجدي مكة ومنى ، ويسمع في غيرهما من يليه ، وندب الاكثار بلا الحاح ولا يرد السلام حتى يتم التلبية ، وندبت كلما سارت راحلته أو علا شرفاً أو هبط وادياً أو سمع ملبياً أو صلى فرضاً أو نفلاً أو اتبه من نوم ليلاً أو نهراً كلما انتبه

وتقطع زوال عرفة أو وصول الجرة للرمى أو اتمام سبع حصيات (اق) وتلبية

العمرة وصول الحرم (ح) و (م) . أو بيوت مكة مطاقاً . أو أن أحرم من قربها .
أو الحجر (ش) وهو (ص) (اق) وكان صلى الله عليه وسلم يقول « يلبي المَعْتَمِر
حق يستلم الحجر الأسود ، ويلبي الحاج حتى يرمى جرة العقبة »

فصل

لا يلبس المحرم قميصاً أو عمامة أو سراويل أو برنوساً أو طوقاً أو ما مسه زعفران
أو ورس أو طيب ، وكان صلى الله عليه وسلم إذا أراد الأحرام أَدَّهَنَ بدهن لا طيب
فيه ، وكره ابن عمر شتم الريحان ، واجازه ابن عباس والنظر في المرأة وإن ذهب
الرائحة بغسل أو غيره جاز (نا) فعلى مريد الأحرام غسل ما فيه أو في ثيابه من
الطيب ، ولا يضره بقاء لونه بلا طيب فلا يكون بقاء لونه بعد غسله بأمر النبي
صلى الله عليه وسلم دليلاً على جواز التطيب عند الأحرام [أو] قبله وهذا معنى
قول الشيخ إنما يبقى عليه أثره لا نفسه . أو كره حتى يذهب اللون (ح) (ق)
ولا يغطي رأسه أو وجهه ولحيته (نا) و (م) وهو (ص) أو تجوز تغطيته من
الذقن للحاجبين بلا دخولهما ، ويرده قوله صلى الله عليه وسلم « لا تغطوا وجه المحرم
إن مات فإنه يبعث ملبياً (ق)

وجازت تغطية الأنف والفم وما تحتها لثنت مر به بلا جزاء ، فهذا مما يناسب
أن أحرام الرجل من رأسه غير وجهه ، ولا يشد على بدنه أو رأسه شيئاً وجاز حمل
طعامه أو غيره على رأسه إذ ليس ذلك لباسه ، ولا يحتزم ولا يُزَرُّ عليه ثوبا ، ولا
يتقلد سيفاً ولا قوساً ، وإن خاف أمسكه بلا تقليد ، وعنه صلى الله عليه وسلم « أنه
رخص للمحرم أن يلبس السلاح بخوف أو نحوه » ولبسه تقليده ، ولا تعاويز ولا
حروزاً ولا يلبس خفين إلا أن لم يجد نعلين فيقطعهما تحت الكعبين وليس قطعهما
تضييعاً ، لأنه صلى الله عليه وسلم أمر به وإنما ضيع لو قطعهما مع وجود النعلين ،
ولا دم على لابسهما إلا أن وجد نعلين (نا) و (م) و (ش) أو عليه (ح) وتجوز

هذه النعال المركبة مع جلود لم تكن فوق الكعب ، وهي من جنس الخلف ، وجاز للمرأة القميص والسراويل والخلف بلا قطع لا القفاز ، وهو شيء لليد محشو بقطن يُزَرُّ على الساعدين ، ولا النقاب وما مسه زعفران أو ورس أو طيب ، وحلى ذهب أو فضة أو غيرهما وحرير وزينة وكحل ، وعنه صلى الله عليه وسلم « لا تنتقب المرأة ولا تلبس القفازين وما مسه الورد والزعفران من الثياب » وتلبس بعد ذلك ما أحببت من ألوان الثياب معصفاً أو خزا أو حلياً أو سراويل أو قميصاً أو خفين ، وتغطي رأسها وشعرها فائماً احرامها من وجهها فلا تنظييه إلا بسدل من فوق ان خافت فتنة بلامس

وجاز ان يستظل بما لا يمس رأسه (نا) أو كره (م) (ق) وبنحو سقف قطعاً ولا يضع على رأسه شيئاً الا طعامه حملاً ، وجاز حمل هميان ولو فيه نفقة غيره مع نفقته . أو لا أكثر من نفقته . أو لا مع نفقة غيره والا فدم (اق) وشده على حقويه أو غيرها تحت الأزار ، وان فوقه أو فيه نفقة غيره فقط أو تجارة فدم ، ولا يعقد سيوره بل يدخل بعضاً في بعض ، وجاز عقد الثوب على نفسه عند بعضنا وعليه فيجوز عقده في أى موضع ولو كما يعقد ثوبنا هذا في لباسنا لا (م) و(ش) وجننا والالتحاف والارتداء بمقود ومخيط كقميص وبرنوس بلا لبس ، وكان يكره ان يكره ان يطرح عليه قميص وهو محرم من غير لباس له

فصل

يكره الاحرام على طيب والتطيب عند ارادته فيغسل ثلاثاً (نا) و(م) بلا دم أو لا يكره (ح) و(ش) لان عائشة تطيب رأسه صلى الله عليه وسلم فيصبح محرماً * واجيب بزواله بالغسل وفي شمه دم ، فليحذر عند تقبيل الحجر فانه يطيب ، وجاز أكل ما طبخ فيه وان خلط بلا طبخ ففي الدم (ق) وان تشمه منه تلذذا فدم ، وليس منه الريحان العربي والادهان الفارسية

فصل

لا يزال شعر ولا ظفر ووجبت ازالتهما ان كانا بحيث لا تجوز الصلاة بهما وعليه الدم ، وجاز غسل الرأس بلا نحو جنابة (نا) أو لا (ح) لئلا ينتف شعرة أو يقتل قملة (ت) هو (ص) الاحوط ، وأما قول ابى أيوب انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه بيديه يقبل ويدبر بهما محرما ، فجواب لمن قال كيف كان يغسل رأسه ، محتمل لان يكون من الغسل للجنابة من زوجه قبل الاحرام ، أو لنحو عرفة يصب بنفسه أو يصب عليه ثم اذا بلغ العورة أو قبل استتر وكشفها ، ونزع الشعر والظفر هو القاء النفث فمطغه تفسيرا أو القاؤه يعم ذلك وغيره كغسل الوسخ كما اختلفوا هل يدخل المحرم الحمام ، وجاز بالخطي لمن لبس رأسه حتى يشق عليه الحلق (نا) أو كره (م) و (ح) وجاز الاحتجام بلا ضرورة وفي لزوم الجزاء قولان وان بها فبدونه ان لم يقطع شعرا . أو به . أو لا يجوز الا لها (اق) ومن أدمى بجك أو سواك أو اخراج شوكة أو مدة دمّل إذ إخراجها جائز فجزاء . أو لا ان لم يقطع جلدا ولا شعرا

فصل

يفسد التقاء الختانين الحج قبل عرفة والعمرة قبل الطواف اجماعا ، وعليه هدى من قابل ولو نفلا ، ولا يُبدل إن يدرك والا قضى قابلا وهو (ص) أو يتم ويقضى فيه (ق) وكذا بعدهما (نا) و (م) و (ش) أو به الهدى وتم حجه (ح) أو لا شيء بعد رمى الجمار (أق) ولا تحرم به المرأة على (ص) أو لا قضاء لحج النفل وعمرته ولا هدى وما قل به الا قليل ويحل كل شيء بالخلق أو التقصير الا الوطء والطيب والصيد فحتى يطوف طواف الزيارة ، وذلك تحللان كتحلل الصلاة الواحد وهو السلام ، وقد يقال للصلاة تحللان تحلل ضرورة قبل السلام ، أو عند قوله الطيبات أو الصالحين وتحلل اطلاق بالسلام بعد اتمام التحيات

وفسدا بعد انزال الماء ولو ينحو ادامة النظر ولو بلا لذة (نا) و (م) وهو (ص) أولا في غير الفرج (ح) وبجماع نسيان (نا) أو به الدم (اق) وبمنظرة وقبلة ولمسة فساد . أو دم (نا) وهو (ص) أو هو بكل ما حرك ذكرًا (اق) ويتزوج ويتزوج بلا دخول وهو (ص) لتزوجه صلى الله عليه وسلم خالة ابن عباس ميمونة بنت الحارث محرماً . أولا ولا يخطب كما في حديث فالجواز مختص به أو معني محرم داخل الحرم (اق) وباللعصية . أو بسباب المؤمن (ق) وهو معصية وفسوق . ويجادل الباطل حتى يغضب أو يغضب جزاء ، لا يجادل أمر بمعروف ونهي عن منكر . أو به أيضاً ان أغضب أو أغضب [ق]

فصل

حرم صيد الحرم عن كل أحد وصيد الخل عن المحرم الصائد اجماعاً وحل ما صاده غيره أو ما صاد محل وذبحه (ح) أو ان لم يصد له (م) و (ش) فغنه صلى الله عليه وسلم « لحم الصيد حلال للمحرم الا ما صاد أو صيد له » أولا (نا) لانه رد الحمار الوحشي لمن اهداه اليه ، وفيه انه لعله رده لانه صاده له كأنه صاده ليهديه اليه ، أو احتاط لعله صاده له ، أو لأنه اهداه اليه حياً والمحرم لا يملك الصيد حياً ، فان أكل فقيمة أكله ، وان صاد فقيمة الصيد والأكل . أو ما ذكى منه ولو بجريحة وما ذبح له ولو بلا أمر منه ميتتان لا جزاء بأكلهما (م) (ق) وحل صيد البحر وليس منه ما يعيش في البر أيضاً كفكرون وطفندع وطير الماء عند الجم . أو منه . أو ينظر لغالب المكث (اق) ولا يعتبر الغالب في القوت

وان أحرم أو دخل الحرم وبيده صيد أو صائد كصقر وباز لزمه اطلاقه (نا) أو لا (ق) أو بيده لحم صيد والافعل آكله جزاء . أولا (ق) ويأكل المضطر صيد الحرم . أولا بل الميتة سداً للذريعة اذ لم ترد اباحته (ق) وان وجدته وميتة الحرم فهو لطهارته ويفدى . أو هي ولو منه لورودها (ق) وميتة غيره قبل ميتته وصيد

الحل قبل الميتة . أو ان ذكاه محرماً فميتة قبله . أو ميتة الحل قبله (اق) * وهو ما بعد أربعة أميال ونصف من الكعبة في طريق المدينة ، واثني عشر بطريق جدة ، وستة بطريق تهامة ، واحدى عشر بطريق عرفة أو تسعة أو سبعة أو ثمانية عشر وتسعة بطريق العراق

فصل

يلوذ بالحجر كما لا يرى باب الكعبة فيقبله ان قدر والا مسه بيد أو عصا وقبلها . والا أشار ويقال لركنه ركن الحجر وركن العراق وينذهب يميناً ويمس ركن اليمين ، ويقال لهما اليانين تغليباً وهما باقيان على قواعد ابراهيم عليه السلام . أو يمسهما والشاميين (ق) ويقال لتالى الباب منهما ركن العراق ايضاً وهكذا حتى يتم سبعة أشواط بستفراغ الحجر فى الاخير أيضاً ، وان لم يمسه بيده أو فمه ولو مرة فيهن ولا مانع أساء . أو لزمه دم (ق) * وهو ياقوتة من الجنة كالشمس تغيرت بالمعاصى ولثلاثراه الظلمة كذلك مع أن نعيم الجنة حرام عليهم ، وسيعود كما كان ووضع ابراهيم هناك ليبتدأ به ، قال ابن عمر رأيت صلي الله عليه وسلم يمس ركنه وركن اليمين فقط ، ويصمغ أي لحيته وثيابه حتى عمامته بصفرة أى ورس وزعفران ، ويلبس النعال السبتية . بكسر فسكون وهى السود لا شعر فيها . أو التى لا شعر فيها مطلقاً وبه الربيع والجهم من السبت بفتح فسكون وهو الازالة ازيل شعرها وضعف بالمغايرة بالفتح والكسر . أو هو اللين . أو السبت بكسر فسكون الجلد المدبوغ . أو جلد البقر ولو غير مدبوغ . أو نوع دباغ يقلع الشعر (اق)

ويهل اذا انبعثت به راحلته أى يرفع صوته بالتلبية ، وسمى الهلال لأنه يرفع الصوت برويته ، فكان ابن عمر يفعل ذلك كله ويحب الذهاب لمنى يوم التروية فيحرم فيه ويهل اذا انبعثت به وكذا (نا) و (ش) وكره التقدم قبله بيوم . أو باكثر من يومين . أو أول ذى الحجة أفضل (اق) ولا رمل للنساء فى الطواف اجمعاً ولا

عليهم ، وانما رمل صلى الله عليه وسلم في عمرة القضاء ليرى المشركون أن بالمسلمين قوة وقد بلغهم أن بهم ضعفاً وجوعاً (نا) وهو (ص) أو سنة في الثلاثة الاولى باقية (ق) وكرهت قراءة القرآن فيه (م) أو أن يسمع من بجانبه (نا) أولاً (اق) والذكر أحب ، وندب في الاركان « سبحان الله والحمد لله الى العظيم » وعند الحجر « ربنا آتانا في الدنيا - الى - وقنا عذاب النار » والوقوف عنده وعند الميزاب ، وقيل لا عنده لان الطواف تحرك بالمشي لا وقوف الا ما ورد فيه الحديث بالوقوف للمس

ولا يجب ذكر أو دعاء بعينه ، ومن طاف لعمرة أو افاضة بلا وضوء لم يجزه (نا) و (م) و (ش) لانه صلاة لكن حل فيها كلام . أو يجزه كالسعي بدونه وعليه دم (ح) أو ان لم يعلم انه على غير وضوء أجزاءه ولا دم (اق) وان انتقض وضوءه أو أقيمت الصلاة أو حضرت الجنازة بنى ، وجاز بعد الصبح والعصر لا التوسط والغروب والطاوع (نا) و (م) أو كره بعدهما * أو جاز فيهن (ش) (اق) وجاز من الظلة لا وراء المسجد ، ومن طاف أقل من سبع رجوع واستأنف . أو يتم وعليه دم لتأخيرته (ق) ، ومن نفر بلا عمد عن ثمانية للحج أو للعمرة فدم ، ومن شك بنى على يقينه وركع وأعاد كما أن من شك في صلاته بنى على يقينه ويسجد للسهو ثم يعيد صلاته

وسن بعد كل أسبوع ركعتان اجماً ، وان زاد عليه فتذكر ركع ركعتين ثم بنى على الزيادة وركع . أو ان كان بها شفعاً زاد شوطاً ليحصل الوتر وركع وبنى وركع (ق) وان نقص وركع أنتم ما نقص وركع ثم أعاد وركع وذلك أحوط ، وكانت عائشة تطوف ثلاثة أسابيع ثم تركت ستاً فأجاز بعض أكثر من ذلك كل أسبوع بركتين بعد الفراغ من الاسابيع * والخطيم كله من البيت على الصحيح كما يدل له اسمه أنه حطم أى كسر من البيت وكما يدل له قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها « ان شئت الصلاة في السكبة فصلى في الخطيم » وكما يدل له قصة هدم البيت وبنائه فمن دخله في طوافه أعاده (نا) و (م) و (ش) أو شوط فصاعداً وان أحل قدم

واعادة طواف . أو ليس من البيت فالطواف من ورائه سنة لا واجب (ح) أو منه ست أذرع . أو أربع . أو سبع . أو ثلاث . أو ذراعان (اق) ومن نكس الطواف أعاد ما كان بمكة وإن خرج فدم . أو لا يجزيه وهو الصحيح (ق) .

فصل

فرض السعي بين الصفا والمروة (م) و (ش) وأحمد وبعضنا فلا حج لمن لم يسع حتى وطئ (ت) هو (ص) لأن أصل عبادته صلى الله عليه وسلم على الوجوب لا لدليل ولا سيما أنه لم يرو أنه ، أو صحابياً تركه وأنه قال « خذوا عني مناسككم » ولقوله صلى الله عليه وسلم « اسعوا فقد كتب الله عليكم السعي » وأما قوله تعالى « فلا جناح عليه » الخ فرفع لتحرج المؤمنين عنه إذ كانت فيهما قبل الاسلام أصنام يتمسح بها . أو سنة واجبة بتركها دم (ح) وجننا أو تطوع (اق)

ويبتدأ بالصفا يرقى عليها حتى يرى البيت فيكبر ثلاثاً ويقول « لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير » ثلاثاً فيدعو وينحدر إلى المروة ، وإذا بلغ العلم الأخضر هرول إلى الآخر ويرقى على المروة ويصنع كما في الصفا ، وإن وقف في أصلهما كالمرأة جاز . أو إن ضعف (ق) وكذا حتى يتم سبعة أشواط الذهب شوط والرجوع شوط وهو (ص) أو كلاهما شوط وهو ضعيف شاذ متروك قال به أبو عبد الرحمن ابن بنت الشافعي وأبو حفص ابن الوكيل وأبو بكر الصيرفي فقط ونسبه بعض لنا ، وإن بدأ بالمروة الغي الشوط الاول ، وإن نسي الهرولة فلا عليه . أو إن قصر أو حلق أو وطئ فدم والا أعاد (ق) وإن تركها في أكثره فدم إن أحل والا أعاد ، وإن في الأقل أعاد ، وإن أحل فلا عليه ، وإن تذكر بعد العلم الثاني بأقل من خطوتين رجع لها ، وتسرع المرأة بلا هرولة

ومن قدمه على الطواف أعاده بعده ، وإن جامع قبل الاعادة فسد حجه أو عمرته

بناء على فريضته وانه ركن ، وأهدى وحج من قابل • أو اذا خرج من مكة فدم للاعتداد بحجه وابطال السعي فقط بناء على أنه واجب غير ركن فالدّم تركه في موضعه . أو مخالفة السنة بتقديمه وصح حجه . أولاً عليه ان خرج اعتداداً به وجعلاً للسعي تطوعاً (اق) وندبت الطهارة وهو (ص) أو وجبت قال به الحسن البصري فقط وله الأكل والشرب فيه لبيع وشراء ، وان لم يجد شرباً وأكلاً الا بهما فعل ويستريح على الصفا والمروة أو بينهما ويبنى ، وان خرج لحاجة بنى ما لم يقطع نية السعي فان كان لعمرة قصر شعره أو حلقه اذا تم

فصل

يودع المتمتع وساكناً مكة البيت يوم التروية بسبعة أشواط ويركع ركعتين يحرم بعدهما بالحج من تحت الميزاب أو بطحاء مكة أو بعدهما بلا طواف أو بدونه ودونهما (نا) أو يجب وداع البيت به على كل مرید خروج الحرم (ق) ويصلى الخمس بمنى وهن حينئذ فيها أفضل منهن في المسجد الحرام ، ولادم على مدرك بعض الليل بها وآت من بعيد فلم يدرك بل على غيره ان لم يدرك ولا تجاوز قبل طلوع الشمس ولا كفارة بالمجازة وحدها حياض الماء عند مجمع ماء جبل يمين الذهاب لعرفة وجبل صغير يجتمع عنده ماء منى كله

فصل

العمرة الطواف والحج عرفة فمن فاتته الوقوف بها فالهدى والحج من قابل لا ثواب لواقفها بنية الحج بلا قصد قرابة الى الله عز وجل ، وصح حجه وحج مغنى عليه على أن الآفة في جسمه ومريض حضر قلباهما في وقوف واحرام وطواف أو لا مغنى على أن الآفة في عقله (ق) (ت) يرد اليهما الامر هل عقلاً ، ويبلغ مسجدها الامام الأعظم أو نائبه قبل الزوال ويخطب بعده فيؤذن المؤذن ويقيم فيجمع بين الظهر والعصر بلا تأخير فيمضي للموقف اذ لم يكن فيه ويقف للغروب ويقيم للناس حجهم ،

ويصلي وراءه ولو فاجراً اجماعاً ان لم يدخل مفسداً ولا بأس ان لم يخطب * وان لم
يجب أحد ولو أمة في سنة هلاك الناس ولا تقصير الا خارج أميال وطنه وبين عرفة
ومكة أحد عشر ميلاً ومنى لم تبلغ نصف الطريق فضلاً عن ستة أميال (نا) فانما
يقصر المكي في عرفة وفي رجوعه حتى يدخل وطنه لتقصيره خارج الاميال . أو
يقصر في منى وعرفة وجمع ولو من وطنهن (م) (ق)

ولا حج لواقف قبل الزوال ولم يقف بعده اجماعاً ، ولا لمن أفاض قبل الغروب (نا)
(م) أوله ولزمه دم . أوله ولا دم . أولناس وذى عذر ولزمهما الدم (اق) وأدرك
الحج من أدرك من الشمس قدر « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر »
أو من أدرك صلاة الفجر مع الامام بجمع وقد وقف ساعة من الليل ان أتى من بعيد .
أو وان لم يأت منه الا انه بطل وقوفه فيدركه من الليل كمن أفاض قبل الغروب ،
أو وقف قبل الزوال (ق) ولا لواقف بعرة (نا) و (ش) بضم ففتح أو ضمتين
لغتان أو بضم فاسكان تخفيفاً عن الضم . أوله مع دم (ق) وهى طريق ضيق بين
جبلين بين عرفة وجمع الى جبل الرحمة . أو هى وادى عرفة غربى مسجدها . أو ظله
فى وادى عرفة . أو هى المسجد الذى يصلى فيه الامام . أو هو أسفل عرفة (اق)

فصل

وجب المبيت بالمزدلفة وهى جمع وتسمى المشعر الحرام أو هو جبلها وسميت به
للجوار ، والوقوف بالسنة لانه إنما ذكر فى الآية الذكر فقط دون المبيت ودون
كون الذكر فى جملة الليل ما استطاع ، ولما كان بيان ذلك كله من السنة سمي سنة
وبترك واحد من المبيت ، أو الذكر أو الوقوف دم (نا) والجلم وهو (ص) وان
ترك الكل فدم واحد ، كاعضاء الانسان ما اتحد بدية كاملة ، وما هو اثنان بدية ،
وكأصابع الكف بنصف دية ، وان قطع من الكف فنصف دية ، وان قتل فدية
واحدة ، ولو قطع من المرفق فنصف دية ، وهكذا . أو فساد الحج لقوله صلى الله

عليه وسلم « من أدرك جمعا فوقف مع الناس حتى يفيض فقد أدرك ، ومن لم يدرك ذلك فلا حج له » وفيه ان المراد أدرك جمعا بوقوف بعض الليل في عرفة فمن لم يدرك جمعا فلا حج له ولو وقف بعض الليل (ق) وبترك الدعاء وبالذهاب قبل الصبح لغير ضعف . أو يجزى المبيت الى نصف الليل . أو ان لم يصل الفجر بها فدم ولو بات اليه ، وان ذهب بعده ورجع وصلاه فلا دم . أو لا شيء على من أفاض لخط رحله بها وذَكَرَ الله ثم خرج وهو ضعيف (اق) ومن لبث قبله بها ولو بساعة فقد بات

وسن باذان واحد واقمتين جمع المغرب والعشاء بها اتفاقا إلا أبا عبيدة ، فستحب ركعتين بعد المغرب ، ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه صلاهما عند الجمع بعدها ولا بعد العشاء ، فواظبته صلى الله عليه وسلم عليهما إنما هي في غير الجمع ، ومن أفرد كلا بوقتها أخطأ ولا عليه ، ومن صلاهما أو المغرب قبلها أعاد . أو لا ولو صلاهما بعرفة (ق) ومن خاف مضى ثلث الليل ، أو نصفه صلى المغرب اذا خرج من عرفة واخر العشاء حتى يصلها فيها قبل النصف . أو يؤخرهما ما لم يخف الفجر (ق) وسنت الاقضية منها قبل طلوع الشمس ، وان بعده فالدم ويسرع في وادي محسر بكسر السين مشددة للمبالغة سمي ، لان فيل أصحاب الفيل حسر فيه أى انكف شبه بمن عبي ، وسمى وادي النار لان رجلا اصطاد فيه فترت نار فاحرقته ، وهو حد منى مما يلي المزدلفة وهو منها . أو من منى . أو واسطة (اق)

فصل

قيل يقطع القادم التلبية اذا رأى الحرم فاذا طاف ان معتمرا عاد فيها الى ان يشرع في السعى ، وان شاء جمع فيه بين التلبية والذكر ، أو قارنا عاد فيها حتى يصل بحجرة العقبة للرمى وهي على الشجرة فيقول « اللهم اهدنا لهدى ووفقنا للتقوى وعافنا في الآخرة والاولى » ثم يرميها من بطن الوادي سبعة أقبالا مع كل حصاة « الله أكبر والله الحمد » بعد ان يجعل منى يمينه والبيت يساره ، وجاز ولو من فوقها . أو وجب

من بطن الوادي . أو من رمى من فوقها لزمه النثم ان لم يعد قبل الذبح ، وهو تفاؤل .
يرمى المعاصي . أو متابعة لرمي اسماعيل ابليس سبعا بأمر ابراهيم حين وسوس له انه
يريد ذبحه . أو تفاؤلاً بالبعد من النار اذ الجمار مأخوذ من الجمر وهو ضعيف . أو سببه
انه قصد ابليس موضع الجمار وقد مضى جبريل بنبيثنا صلى الله عليه وسلم فأمره
برميه سبعا (اق)

وترمى وحدها يوم النحر من طلوع الشمس للزوال ، وجاز بعده لقوله صلى الله
عليه وسلم لضعفاء أهله « لا ترموا بحجرة العقبة حتى تطلع الشمس » فلاقوياء أولى
ان لا يرموا قبل طلوعها ، وأيضاً خصهم بالذكر ترخيصاً لهم ان يفيضوا قبل الفجر
فيتوهم ان يرموا قبل طلوع الشمس فنفاه ، وان قبلها أو قبل الفجر أجزى (ش)
أو لا (م) واحمد فيعيد وإلا فسم . أو أجزى قبلها وأساء وبه بعضنا (اق) وهو
بخصى كبر النثم أو البندق أو الجوزة من الحرم ، وندب غسلها وكونها من جمع ومن
رمى بخصى الحل اعاد ، وكذا سائر الرمي واذا رمى حل له الحلال الا الجماع والطيب
والصيد . أو لا حتى يحلق ولا يحلان الا بعد طواف الزيارة ، وهو طواف الافاضة ،
ويسمى الطواف الواجب ولا حج لتاركه ، ولا يلزم المكى طواف سواه الا ان
اعتمر فطواف العمرة ولا يجزى عنه طواف الوداع . أو يجزى مطلقاً . أو ان نوى
له لانه ممتد الوقت ما لم يطأ ولزم للوداع دم وهو (ص) (اق)

وندبت العجلة به ومن قدم الحلق على الذبح قدم على (ص) أو على الرمي لزمه
قطعا ، أو الذبح على الرمي لم يلزمه لقوله صلى الله عليه وسلم « ارم ولا حرج » لقائل
اتي فحرت قبل ان ارمي . أو لزمه والحديث رخصة في ذلك اليوم فقط (ق) الاهدى
المحصر فنحره بعد الحلق والحلق أفضل من التقصير ، ويُقَصَّر جميع شعره . أو
أكثره . أو نصفه . أو ثلاث شعرات . أو ان قصر مقدمه أجزى وان مؤخره لم
يجز وعليه دم ان لم يُقَصَّر المقدم (اق) وهو متعين لمن لا يمكنه التقصير كتقصير

الشعر جدا ، وملبده والتقصير بالاخذ . أو من الاصل (ق) ومن خرج من مكة ولم يخلق ولم يقصر قدم (نا) و (ح) أو لا . أو ليس في المحصر حلق ولا تقصير (اق) وبتقديم نسك على نسك دم ، والتقصير متمين للمرأة . أو ان كانت حرة تقصر مقدار إصبعين أى ما يأخذ عرض الاصبعين من الشعر وقد مدتا بطولهما على طول الشعر والشعر على أصل خلقته لا مجموع . أو كله . أو ان كثر فثلثا أو ربعا ، وان قل فخمسا وقل (اق) وتدفنه أو تلقيه ولو حرة

باب

يرمى كل جرة سبعا ثلاثة أيام بعد العيد بين الزوال وصلاة الظهر ، وان بعدها أساء ، أو قبله أعاد عند الجمر . أو وقته من طلوعها لغروبها (ق) وان ليلا لم يجز ان غير خائف ورخص . أو يومين وينصرف ويدفن بقى الحصى فى أصل جرة العقبة ، أو يلقيه حيث شاء ، وان أدركه الليل بنى لزمه التعود للزوال فيرمى ، ويعيد الرمية ان لم تقع فى الجرة ويقرب الاعى حتى تقع حصيانه على الجرة ويرمى عنه غيره ان لم يجد ، وسميت جرة لارتفاعها وان وقعت عليها بعد الوقوع فى غيرها أعادها وهو (ص) أو لا (ق) ويكبر عند كل حصاة ، وان نسيه فى حصى جرة فشاة ، وان بعضا أعادها ، وان لم يعد من حينه يوم النحر صنع معروفا

ويبدأ بالاولى وهى الشرقية ويقف يدعو ويطلب الوقوف فى الوسطى داعيا ويرمى الثالثة أخيرا وهى العقبة وينصرف بلا مكث ، وان نكس صبح والاعادة أوثق ، وان آخر العقبة يوم النحر لليل رماها فيه ولزمه دم (م) أو لا دم ان لم يتركها للغد (ح) أو يرميها بعد زوال الثاني (اق) وان نسيها وتذكرها آخر النهار رماها حينئذ ، وان اخرها لغد قدم ورماها وأعاد ما بعدها ان رماه ، ولرعاة الابل تأخير لليل . أو انما رخص لهم فى رميها ليلة الثالث (ق) ولهم المبيت بشير منى ، وان بات غيرهم قدم لليلة ان لم يدرك بعضها فى منى ، ومن لم يرم اليومين بعد النحر رمى فى

الثالث سبعا سبعا مرتبا ثلاث مرات ، وان لم يرمهن في الاول بعد العيد رماهن في الثاني كذلك ونفرا أو يبق الى النفر الثاني ، وان رمى كل واحدة بحصاها في موقف حصاة حصاة ف (ق) ومن لم يرمهن حتى غاب شمس الثالث فاتته الرمي ولزمه عشر شياه بجمرة النحر وهو (ص) أو شاة (م) وهما لنا . أو بترك واحدة مد واثنتين مدان فأكثر شاة (ش) وبعضنا ، وكذا الحصى . أو بثلاث حصيات ثلاثة امداد وبأكثر شاة [اق] وان ترك يوم النحر حصاة حتى مضت ايام الرمي فدم

فصل

النذر لغة الوعد ولو بشر وشرعا الوعد بخير (ت) حد غير مانع وانما يكون مانعا بذكر التعليق ، ومثله القول انه التزام قرابة غير لازمة بأصل الشرع ، ثم ظهر انهما حدان على قول من لم يشترط التعليق في النذر وهو مكروه لثلا يعجز عن الوفاء (م) أو قرابة مستحبة . أو ان اطلق واما ان علق فمكروه (اق) ويجب الهدى به مثل ان يقول ان كلمت فلانا فعلي هدي فيلزم ان يوجهه الى مكة ، وان قل ابني أو غيره من الاحرار هدى اعتق رقبة فداء عنه ، وأهدى بدنة تصديقا للهدى الموعود به وهو (ص) أو يهديها أو مائة من الابل وخسين للاثى (اق) وان قال عبدي هدى اهدها لخدمة البيت . أو يبيعه ويشتري بقيمته بدنة يهديها وأكثر بحسب ما يكون لها وان أقل اتمها ، وان شاء اشترى بمثل قيمته وامسكه (ق) وهدى المتمتع ما استيسر من شاة ، أو بعير أو بقرة عند الجم . أو احدهما (ق) ولزمه ولو فسخ حجه الى عمرة ، وان لم يجد صام ثلاثة آخرها يوم عرفة محرما ليلة السابع ليكون باحرامه صائما في الحج ، ان لم يخف الضعف عن الداء والقيام في عرفة ، والا بدأ من يوم السادس أو قبله . أو يصوم ولو من أول العشر غير محرم على أن المراد بالحج أيامه . أو من أول احرامه بالعمرة وما بعد كما أجاز بعض الكفارة قبل موجب الحنث لكن ضعيف ، وان لم يصمها الى يوم عرفة فلا يصمها ولزمه دم (نا)

و (ح) أو تجوز أيام منى . أو متى شاء مادام في مكة (اق) وسبعة إذا رجع في الطريق . أو إذا تم رجوعه بان وصل بلده . أو إذا رجع من عمل الحج وان بمكة (اق) ولزمه الهدى ان وجد ما لم يشرع في الصوم (م) أو ما لم تتم الثلاثة . أو ما لم تغب شمس النحر . أو ما لم يشرع في السبعة وهو (ص) (اق)

فصل

وجب بصيد الحرم مطلقاً وبصيد الحل على المحرم المثل في الصورة عند الجم . أو في القيمة . أو مخير بينه وبين القيمة وهما لـ (ح) أو لا جزاء على محل قتل صيداً في الحرم وهو ضعيف (اق) ومن علم الحكم حكم لنفسه . أو لا بل عدلان وان لم يعلما علمهما والا رجع ، وإذا وجد من يحكم بعث الى مكة (نا) وهو (ص) على انه تعبد ويعطى كل مسكين مداً من بر (ش) أو مدين وهو (ص) (ق) وان صام فيوم عن مسكين ، وان وقع في الحكم كسر مدأتم يوماً ويشترى الطعام بقيمة الصيد (نا) أو قيمة مثله من الغنم (ش) بسعر مكة وتعتبر القيمة يوم القضاء كسائر المتلفات في موضع الصيد وذلك بالتخيير وهو (ص) أو ترتيب ذكره في الآية (ق) ولزم بالخطأ كضمان المال وهو (ص) أو ان في الحرم وليسب لنا . أو لا (اق) وان اشترك اثنان فصاعداً في صيد فعلى كل جزاء ان فعل فيه كل ما يتلفه ، والا بان حبسه أحد وقتله آخر أو رمياه برمية واحدة مثلاً ، فجزاء واحد عليهما (نا) أو واحد مطلقاً (م) ويحكم أحدهما مع غيره . أو اثنان منهم . أو لا وهو (ص) (اق)

ويعاد الحكم على معيد القتل (نا) وهو (ص) أو يقال له اذهب فينتقم الله منك أو يعاد في الخطأ ويقال في العمد (اق) والاطعام لمساكين مكة في الحرم (نا) وابن عباس وهو (ص) كالذبح فانه لهم فيه اجماعاً . أو مساكين موضع الصيد . أو حيث شاء (م) كالصوم (اق) وحرم المدينة كحرم مكة في جزاء الصيد . أو لا جزاء له (ق) وفي تحريم الصيد والشجر والحشيش غير المستنبت وابقاء مشرك مقيم

ودفته وينبش ما لم يتقطع واخراج الحجر والتراب وادخالها من الحل والخلط
وتصنيف العمل (م) أو هو بحرم مكة أكثر (نا) و (ش) على أنها أفضل (ت)
قبره أفضل اجماعاً . أو لا يضعف النفل (م) ويضعف العمل . أو الفرض بيت
المقدس الـ (ق) ومن جنى خارج حرمها ودخله لم يطعم ولم يسق ولم يجالس ولم يبايع
ولم يؤو حتى يخرج فيقتص منه ، ولا يلزم نذر النحر بغير مكة وسوق الهدى اليه
ضلال ، ولا تحل ضالتها الا لمنشدها وفي كراء بيوتها (ق)

فصل

للنعامة بعير ان ذكراً فذكر وان اثنى فاثني . أو قيمتها كبيعته أو في البيضة
جنين ابل ولو تقدم في البطن على اصطياده . أو صوم يوم ، وان شاء فمسكين . أو
لا بد من القصد اليه بأن يحمل الفحل على النوق ، فاذا تبين لقاحها عدما في بطونها
عدد البيض وقال انه هدى ، وان لم يصلح فلا عليه (اق) ولبقرة الوحش أنسيه ،
ولاضبع كبش وكذا ذكرها (ت) التحقيق أن الذكر بالذكر والانثى بالانثى في كل
نوع وللغزال هنز ، وهي المعزة الوالدة أو مثلها سنا ولليربوع جفرة ، وهي معزة
استغنت عن الرضاع وله أربع أرجل وكرش يجتر كالشاة والأرانب عناق ، وهي ما
فوق الجفرة . أو دونها (ق) أو لا يقومان الا بما يجوز في الهدى والضحية وهو جذع
الضأن وثني المعز والبئر والابل (م) ولا يجزى أقل منهما من جعل في نفسه هدياً ولم
يسمه ، وللعامة صاع طعام . أو شاة مطلقاً . أو ان حليّة فحكومة (اق) وفي بيعتها
مدان مطلقاً . أو درهم ان كان فرخ والا فنصف (ق) أو في كل طائر شاة (ق)
والولد بولد المثل

وجزاء الصيد قيمته (ح) وللاجردة حكومة . أو تمرة . أو قبضة طعام (نا) أو
احدهما . أو لا جزاء بها على أنها من البحر ويرده أنها ولو كانت منه لكن يحكم
عليها بالبر اذ تعيش فيه وللقملة حبة أو تمرة وما أطعم عنها خير منها . أو هي أهون .

قتيل فلا جزاء بها الا عن عمد (اق) وجاز قتل بعوض وبق وبرغوث وزنبور لمضرتهم أو لا لقلّة ضررهن بالنسبة ، ولأنّه لا يتخلص بقتلهن لكثرتهم (نا) (ق) ولا بالفواسق المروية الغراب والكلاب العقور والحدأة والعقرب والفأرة • أو اريد بالكلاب السبع الضاري ولو غير كلب كأسد ونمر وذئب وفهد (م) و (ش) واحمد والجم • أو غير الكلب وهو مشهور (م) أو الكلب والذئب • أو هو والذئب ملحق به (ح) أو لا يقتلن الا ان يخيف منهن أو يقتل كل مؤذ لحديث « اقتلوا كل مؤذ » ولو لم يخف • منه وهو (ص) (اق) وفيما لا يضر لصغره (ق) ومشهور (م) أن لا يقتل وان لا جزاء بقتله ، ويقتل صغار الغربان في مشهوره

وتقتل الحية والعقرب اجماعاً ولو صغيرتين ، أو لم يخف منهما وعن الشافعي يقتل كل ما لا يؤكل لحمه ، ولا جزاء بنبات الحرم بل الاثم (م) أو بالكبرى بقرة والوسطى شاة وما دونها درهم والورقة مسكين (نا) و (ح) الا الإذخر ، ولا بالسنا المكى لداء البطن والضرس ولا يقتل أصله ولا يقلع • أو به (ق) وفي الخطب اليابس والثمار وما سقط (ق) ولا بمستنبت وشجر الحل اجماعاً

فصل

يحلق رأسه لأذى كقرح وقمل وبصوم ثلاثة أيام • أو يذبح شاة أو يعطى ستة مساكين مدين مدين بالتخيير كما في حديث . أو هذا من بر وأما من الخمسة فصاعاً صاعاً . أو يخير بين اطعام عشرة وصومها (اق) ومن حلق بلا أذى لزمه ذلك عند الجرم وهو (ص) أو ان عمد او به عصي (ق) وان تعمد ممنوعاً كمخيط وادماء وطيب وتغطية رأس قدم ولو لعله ، وفي ظفر كشعة مسكين واثنين اثنان والثلاثة دم (نا) و (ش) أو لا شيء بالاظفار حتى يقصها كلها قدم (ح) (ت) لا بما طال من ظفر وشارب وشعر ابط وعانة . أو لا بشعر غير الرأس . أو لا بقليل شعر لم يعط به أذى (اق) وذلك الجزاء في الحرم وهو (ص) أو حيث شاء (م) لأنه ليس هدياً . أو الدم

فيه والأطعام حيث شاء وبه ابن عباس (اق) إلا الصوم فحيث شاء اجماعاً

فصل

يحل من حج أو عمرة وينحر الهدى حيث حصره عدو أو مرض عند الجلم أو يبعث هديه فينحر في الحرم لوقت مخصوص يحل عقبه إلا النساء والصيد فحتى يطوف ويسعى من قابل . أو بعده ان متمتعاً وان قارناً أو مفرداً حل اذا نحر يوم النحر . أو فات وقت الحج فيجعله عمرة الا اياهما فحتى يحج من قابل (نا) و (ح) (ت) ان وجد في عامه اعادة العمرة أعاد ولو على القول بأنها لا تتكرر لأنها لم تتكرر لفساد الاحرام الأول فذلك كاعادة صلاة فسدت أو لا تعاد أصلاً وترده عمرة القضاء في قابل الحديبية سميت بذلك ، وبعمره القضية لكونها قضاء عن المحصور عنها في الحديبية الا ان قيل سميت لمقاضاة قریش لا لفساد عمرة الحديبية قلنا تامة وان حل عنها بعد عمره صلى الله عليه وسلم بضم العين وفتح الميم جمع عمرة أربعاً الا ان قيل عدت لثبوت الاجر فيها . أولاً يحل لمحصر مرض الا بطواف وسعى (اق)

وان لم يك هدى مع محصر مرض عن حج حل اذا فات وقته . أو اذا صح وحج (ق) وعليه هدى على (ص) ينحره هناك ، أو يبعثه للحرم . أولاً على أن الهدى في « فان احصرتم » الخ هدى مسوق من قبل وهو تأويل ضعيف قال به احمد (اق) ومن احرم بالحج على انه ان لم يتم فعمرة والا حل حيث حبس ، فان حبس حل ولا هدى عليه ، وان كان معه لم يحل حتى يبلغ محله ، ومن فاته الحج بخطأ في نحو الايام أو الهلال فكالحصر بمرض ، فان بقي محرماً لقابل فلا هدى عليه ، وان حل بعمرة فهدى ، وان حل في اشهر الحج بعمرة فكذا

فصل

أفضل الهدى الابل والبقر فالضأن فالعز ولا يكون غيرهن ، وأفضلهن أغلاهن وأنفسهن ويجزى الثني فصاعدا اجماعاً وجذع ضأن عند الجلم وهو ماله ستة أشهر .

أو سبعة . أو ثمانية . أو عشرة (اق) وسن التقليد وهو تعليق نعلين أو نعل بجبل في عنقهن (نا) أو لا تقلد الشاة وبه الربيع ، والاشعار وهو شق في الجانب الايسر . أو الايمن (ق) من جهة الرقبة للمؤخر . أو من السنام للاذن . أو من الاذن للمؤخر . أو يجوز في البقرة أيضاً (اق) بعد ان يقول « بسم الله الله أكبر » وندب للقبلة ثم ان شاء جلها عن الذباب ، واذا قلد أو اشعر لزم الامساك عما يمسك المحرم والاحرام ، ولو لم يصل الميقات ولم يكن له فيه انتفاع بلبن وركوب وحمل وغير ذلك بلا ضرورة على (ص) كما في حديث وبه الجرم

وأما أمره صلى الله عليه وسلم رجلا يركوبه فلانه ادركه التعب وليس له سواه ، أو لانه لم يقلده ولم يشعره ، ولا رجوع ولا تبديل وله قبل ما لم ينطق انه هدى ولو نوى ، وسن سوقه من الحل بوجوب ، وان اشترى من الحرم وقف به في عرفة . والا ابدل (م) أو بندب . أو انما يقف به فيها من جاء من خارج الحرم (اق) . ويجزى النحر بمكة لعمره . أو مطلقاً ومنى اجماعاً مطلقاً والحرم (نا) وهو (ص) لا في الحل بلا احصار . أو يجوز فيه ما ليس للقارن وجزاء الصيد (اق) ولا ابدال على من ذبح للحج بمكة وللعمره بمنى ، ولا يذبح ما للمتعة والتطوع الا يوم النحر . أو يجوز قبله . أو ما للتطوع فقط وهو (ص) (اق) وجزاء ما للكفارة أو صيد أو فدية أو صدقة أو نذر قبل ، الا ان دخل بعد هلال ذى الحجة فبمنى يوم النحر كهدي القارن ، وجزاءه الاكل من هدى التطوع اجماعاً الا عمر فانه يحكم بالبدل ان أكل هذا مراد الشيخ ، وان عطب في الحل نحره وسبغ النعل التي قلدها بدمه أو غيرها ان لم تكن وعلقها به . أو يصبغها ويضرب بها صفحته اليمنى . أو يغمس خفه اشعاراً بانه هدى ، وخلى بينه وبين الناس ولا يأكل منه ولا رفقته والا ابدل . أو قيمة المأكول . أو يجوز الاكل بلا ابدال (اق) وان عطب الواجب أبده ولا أكل . أو له (ق)

وما عصب في الحرم نحر وأجزى . أو انما يجزى ان بلغ مكة (ق) فيما اذا بلغ وقتُه ، ويأكل مما أهدى لله بلا ذكر للمساكين وهدى الاحصار ويطعمهم الاكثر لا من هدى كفارة أو صيد أو فدية أو صدقة أو نذر لهم . أو لا من هدى واجب . أو الا المتعة والقران فيجوز منهما . أو لا من جزاء الصيد ونذرهم وفدية الاذى . أو يأكل مما لنقص من حج أو عمرة كهدي تمتع وقران ولو قبل الحل وهدى فساد لا من نذرهم المعين ولو بعد ولا من جزاء الصيد وفدية الاذى ونذرهم غير المعين بعد ، وجاز قبل وهدى التطوع بالعكس (اق) ويُطعم مما جاز له ولو من لزمته نفقته ، أو غنيا ولا يطعمهما مما لا يجوز له .

فصل

سنت الضحية بوجوب (ح) أو ندب (نا) و (م) وهو الصحيح لورود الحديث به ، فانما واظب صلى الله عليه وسلم عليها لوجوبها عليه ، وانما امر ابا بردة باعادتها حين ذبح قبل الصلاة اغراء له بالفضل ولوجوبها عليه بنيته وتشخيصها والتسمية بالضحية . أو انما تجب اذا سماها في العشر (اق) وبعث ابن عباس عكرمة بدرهمين يشتري لحما وقال قل لمن لقيت هذه اضحية ابن عباس يعني ليعلموا ان الضحية لا تجب ، وضحي بلال بديك يعني انها لا تجب ، واشترى جابر بن زيد فاكهة فأكل وأطعم الفقراء بعد ان أراد ضحية ولم يجد الا مهزولا ، واذا وجبت فلا يبدلها الا بخير منها أو مثلها (ت) لا يبدلها الا ان اعطيت أو تلفت قبل أوانها ، واذا دخل العشر فاراد الضحية أحرم بشعره واظفاره حتى يذبح أى ليكون كحرم ساق هديا روى ذلك ولا دليل فيه على وجوبها لان الارادة تقارن الواجب وغيره فافهم ، ويجزى جذع ضان . أو لا (ق) لا جذع معز وندبت بكباش أملح وهو ما خالط بياضه سواد . أو ما لونه كملح بسواد ممزج . أو مخالط بياضه . أو ما علت سواده حمرة . أو ما بياضه أكثر . أو ما خلال بياضه طبقات سود . أو ما كاله اسود وبه عائشة (اق)

وهي في الافضلية كالمهدي نظرا للغلاء وكثرة اللحم (نا) و (ش) أو فحل الضان
فخصيه فأنشاه فذكر المعز فأنشاه نظرا لطيب اللحم فالابل والبقر وهما سواء (م)
وبعضنا والظاهر ان البعير أطيب لحما من البقر ، ويجزى عنها هدى ولو واجبا
لنحو صيد وتمتع ولا يسمى المهدي ضحية (نا) و (م) أو يسماها ان لم يكن لصيد
وفدية (ش) وبعضنا ، ويشترك سبعة وأقل في ثنية ابل ومسنة بقر وخمسة وأقل في
ثنيتهما وجذعة ابل وثلاثة وأقل في جذعة بقر لتضحية أو تمتع أو غيرها ، أو بعض
لنوع وبعض لا آخر لا ان كان بعض لغير نسك وهو (ص) أولا (م) (ق) ولا
شركة في جزاء الصيد اجماعا ولا في حقة وما دون ، ولا يجزى ما دون بنت مخاض
عن واحد ، ولا تجزى شركاء كآب وأولاده وكاخوة وكأم وأولادها في دار واحدة
شاة ، وان فعلوا فغير ضحية ورخص في ان تكونها ، وتجزى بقرة أو بعير لمتعدد
منهم على ما مر ، وأما ما لا يجزى متعددا فيقصده الاب مثلا لنفسه

فصل

لا تجزى ذات عور لا تبصر به العلف والمرعى ولا عرج لا تصله به ومرض
ولو جنونا بان لا تهتدى لنفع واجتناب ضرر لفقده الالهام (ت) بل لزوال عقلها فان
التحقيق أن للحيوان عقولا غير تامة لا يتعلق بها التكليف ولو اشتهر خلافه وهزال
بلا منح وجاز غير ذلك ولو أعظم كالعمى وقطع الساق . أو لا وهو (ص) وبه الجهم .
أو لا ولا المثل (اق) وجاز ما دون كثقب الاذن وقطع وشق فيها وكسر القرن .
أو لا ما دار ثقبها وتسمى خرقاء ولا مشقوقة بلا دور وتسمى شرقاء ولا ما قطع من
اذنها قطعة تركت معلقة من قدم بضميتين وتسمى المقابلة بفتح ، أو من اخر بضميتين
وتسمى مدايرة بفتح ولا مقطوعة الاذن وتسمى عضباء ولا بنراء وهي مقطوعة
الذنب ولا مكسورة القرن وتسمى عضباء أيضاً . أو تجوز ان لا يُدسم . أو ان خرج
عن الشعر . أو ان بقي ما يلوى الاصبع . أو ما بقي فيه من عضو من تلك الاعضاء

والاسنان والشدى نصف أو أكثر من ثلثين . أو ما بقي من اسنانه ما يعلف به
ويجتر وما بقي من ذنبها ما تندب به (نا) (اق)
وجازت الجماء اجماعا وناقصة خلقة قياسا عليها كالكساء (نا) وهي المخلوقة بلا
اذن كما قيل كل كساء تبيض أى لا اذن لها كالحية وكل شرقاء تلد أى ذات الاذن
وما يبيض لا بول له ولا مبول . أو لا (ق) قال ابو هريرة يارسول الله أكره أن
يكون النقص فى الاذن والعين قال « فدعه ولا تحرمه على غيرك » فيحمل ما رواه
عليّ أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان نستشرف العين والاذن ولا نضحى
بشرقاء ولا خرقاء ولا مدابرة ولا مقابلة ولا بتراء » على النذب ، أو يحمل حديث
ابى هريرة على ما قل

فصل

ندب ان يعقل يسراها ويندبها قائمة . أو باركة لثلا تؤذى بدم (ق) (ت)
يندب حيث لا تؤذى وان يقول عند الاستقبال بها « اني وجهت - الى - وما أنا
من المشركين * ان صلاتي - الى - وبذلك امرت » بسم الله والله أكبر اللهم
منك ولك وعن محمد وامته « أى ان حقيقة الضحية تصدر عنها استنانا بها ، ويمسح
ظهرها من جهة رأسها الى خلف قائلا « اللهم هذا قربانى وهذه ضحيتى فاقبلها منى »
وان يلي المضحى ذبحها بنفسه ولو امرأة ويكره بكتابى . أو لا تجزى لحديث
« لا يلي نسككم أهل الكتاب » (ق)

ووقت الذبح مذ صلى امام البلد بالناس ويُقَدَّرُ البَدَاةُ لذلك الى الغروب .
أو زوال الرابع كاهل منى (نا) أو غروبه (ش) أو غروب الثالث (م) و (ح)
واحد (اق) فى الايام المعلومات ، وعلى الاول هن يوم النحر والتسعة قبله فذكر الله
فيهن على بهيمة الانعام ذكره عند اعدادها للهدى والتضحية وما ذبح قبل فليس
نسكا اجماعا . أو ليلا من الليالى الثلاث بعد يوم النحر ف (ق) وأمر المضحى ان

يأكل من ضحيته ثلثا أمر إيجاب . أو نذب . أو إيجاب على من يتمتع ، ويتصدق ثلثا ويدخر آخر بلا بأس بأقل وأكثر (نا) وهو (ص) أو بوجوب هذا التقسيم . أو نذب ثلث للرحم وثلث للفقراء وثلث للاكل والادخار (اق) ولا يباع لحمها اجماعا وكره نحو جلد وشعر (نا) او جاز . أو بالدرهم والدنانير فقط . أو لا (اق) وجاز مطلقا ليتصدق الثمن ولا يشارط القصاب بجلدها حية ، واجزت ان سرقت بعد الذبح

فصل

اذا لم يبق له شغل وأراد الانصراف الى خارج الميقات وجيز رحله وادع البيت بسبعة أشواط بعدها ركعتان ، فيشرب من زمزم ويصب على رأسه ويدعو فيقف بين الحجر والباب معتمداً بيمنه على اسكفته حيث بلغت قابضاً الاستار يسراه ملصقاً بطنه بالجدار فيدعو ، وان لم يوادع قدم (نا) ولا وداع على مكى ومن لم يرد الخروج وخارج الى التنعيم للعمرة ومعتبر خرج من فوره ، وينبغي زيارته صلى الله عليه وسلم بلا وجوب ، وروي « من حج ولم يزد قد جفاه » وهو أقرب الى الإيجاب

الركن السابع

في الحقوق والمظالم والمحارم والآداب

الرحم أعم من القريب ، وفرض حق الرحم ما دون خمسة آباء وهو (ص) أو ستة أو سبعة . أو شرك . أو من ترث ويرثك لا من لا ترثه ولا يرثك . أو يرث أحداً كما الآخر فقط كعمتك وهو ضعيف (اق) ولو على مخدرة فلا يمنعها أبوها أو زوجها أو قائمها من الصلة ، وإن أباح لها ارسال السلام فقط من حيث ان البيت لها استمر كنى ، وهو أدناها والزيارة بهدية اعلاها ، وهي اعظم للرحم كما يعظم آل النبي صلى الله عليه وسلم بالهدية ، ولا يمنعها من الزيارة في المصيبة وقدم السفر ان امن

فتنة ، ولزم اطعامهم اذا خيف هلاكهم جوعا اجماعا ، وعلى الصحيح في خوف هلاك غيرهم به ، ويحضر فرحهم وجزئهم ويأمرهم وينهاهم ولا يقطعهم ويحرمهم وان فعلوا ، وأفضل الصدقة صدقة على ذى الرحم المضر عداوة لك ويقصد بها التعظيم ، وشق الله اسمها من اسمه فمن وصلها وصله أو قطعها قطعه ، ولا ينبغي ان يتجاوزوا لئلا يضجروا فينقاطعوا بتنافس كل في حقه على الآخر

وهو الاب ولا يجازى الا ان وجد مملوكا فقصده شراءه ليخرج حرا من حيث ان من ملك ذا محرم عتق عليه هذا معنى الحديث فالواو في ويعتقه لعطف المصاحب فان عتقه مصاحب لتمام الشراء لا متقدم ولا متأخر

وهو الام وهي اسرع اجابة دعوة لانها أرحم ودعوة الرحيم لا تسقط وحاملة في بطنها مغذية بلبنها حاوية بحجرها ، وهي أقوى لحديث « أمك ثم أمك ثم أمك ثم أبك » جوابا لمن قال من أبر ولحديث « حق الام ضعفان » ولما ذكرت (ت) فضل الام عليه هو (ص) أو حق الاب لانه المأخوذ به ، ويجمع بحدوث الزيادة في حق الام ، أو بأن تكرير ذكر الام ليس زيادة بحسب عدد الذكر بل مطلق التأكيد في زيادة الواحدة والاول أولى ، والله ان يزيد ثوابا وينقصه كما كان ثواب القرض أكثر من الصدقة ثم عكس (ت) يرد ان له في ماله حياة وموتا ما ليس لها تعويضا عن ذلك ، ويبرها ولو فاجرين ويطيعها فيما ليس معصية ، ولا يؤدي اليها ويجاهد العدو المفاجيء ولو منعاه وكذا ان توقف القتال عليه ولا يطاوعها في ترك كسب الحلال والتزوج والتسري (ت) الا ان مكثرا أو ذا زوجة تكفيه . أو يطاوع الا ان كان الترك يؤدي المعصية (ق) ويتضع لها ويعاهد بها بالسلام وقضاء الحوائج ، ولا ينظر اليهما شزرا ولا يخالف رأيهما الا ان لم يك رشدا ، ويواسيها بنفسه وماله ولا سيما ان ضعيفين أو فقيرين ، ويظهر ولايتها لبراءتهما وان لم يعلم حالهما وقف فيهما على (ص) أو يتولاهما (ق) وله التعريض لهما بما يوهن

الولاية ان احتاج لذلك ، واذا دعواه أجاب فخرى وهو ألين لهما وأسرع اجابة من ان يسكت حتى يجري ، واجابته تكون مقارنة للهوض . أو يعكس وهو اشهر (ق) واسخط الله وأغضبه مسخطها ومنضبها ، وان امراه ان يخرج من ماله وأهله خرج ، وان لم يخرج لم يعقها ، وان ماتا عنه عاقا ندم وتاب وخلص دينها وأنفذ وصيتها ووصل رحما لا توصل الا بهما ، وأكرم صديقها وينوى بذلك جبرا لما قد نقصه ابوه من حق الرحم والصديق والاخ الكبير والعلم كلاب اذا فقد والخال والخاله كالام اذا فقدت

وهو الولد روى « رحم الله والدا لم يحمله على شاق يعصى بتركه » وهو ربحانة سبعا أى رزق أو شيء شبيه بما يشم لطيب ريحه ، أو ولد خالص غير مشوب بخدمة أو شركة أو عداوة ، وخادم سبعا ثم هو عدو يحب الخير لنفسه والشر لوالده أو شريك يحب نصف مال أبيه ، وخيره لنفسه والنصف لأبيه ، ويماط الاذى وينسك سابع الولادة ويسمى بعد الانساك على الابن باثنين متشابهين ، والبنت يواحد من الأزواج الثمانية على القدر المجزى فى الضحية ، ويصرف ذلك حيث تصرف ويحلق شعرها كالدكر فى السابع للسنة والتنظيف ولا يحلق لغير ذلك الا لضرورة ، أو مصلحة متعينة ولو غير بالغة ويطلق رأس الولد بالزعفران حين يحلق ، ويتصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة وكهت تسميته بالعقيقة للفظ العقوق ولو كانت من العقيقة بمعنى الشعر الاول ويؤدبه است مضين وهو (ص) او دخلن (ق) ويعزله عن فراشه وفراش اخيه واخته وغيرها لدخول سبع ، ويضربه على الصلاة لثلاث عشرة ، ويزوجه لست عشرة ، ويستعين بالله من فتنه ، ويعلمه أمر دينه ودنياه كالعلم والصنعة والحساب ويحسن اسمه كمحمد بضم الميم وفتح حاء خطأ ، وما فيه التعبد كعبد الرحمن وعبد الله وعبد العزيز ، وفى الحديث « أفضل الاسماء ما تعبد به » أي ما فيه ذكر عبد مضافاً لله ، ورضاعه وتزويجه ويمونه حتى يبلغ ،

وروي « ان في الجنة باباً يسمى باب الفرح لا يدخله الا من يفرح الصبيان »
و « أكثرُوا تقبيلمهم فلكل قبلة اجر »

وحامل اطروفة من السوق لولده كحامل صدقة ويبدأ بالاناث ، ومعنى كونه صدقة ان له ثواب الصدقة على الاجنب ويزاد بفضل القرابة واداء القيام بالمؤنة وذلك دفع لما يتوهم من انه لا ثواب له ، ومن رق لمن كباك خشية ، والبأكى خشية يغفر له ، ومن فرح انى فرحه الله يوم الحزن ، ومن كفّل ثلاث بنات أو أخوات أو اثنتين وجبت له الجنة ، ولو قيل فالواحدة لا نعم ، وفي رواية انه قيل له أيضا فواحدة فانعم ، وللقريب والاب والام والولد بالرضاع حق دون حق النسب

فصل

أوصى الله وكل نبي بحق الزوج ، وهو ان يعونها ويحسن عشرتها ويطلق وجهه ويعمل ولو في جماع علي (ص) ولا يهددها بالضارة والطلاق ولا يعزل عن فراشها ، أو هي عنه الا باذن منه أو منها أو من سيدها لانها ملكه ، وقيل منها لحقها على الزوج ان كانت امة تزوجها وكذا في العزل بمعنى صب النطفة في خارج فرجها ، وجاز ذلك كله عن سرية بلا اذن منها ، وان نشزت وعظها وخوفها فان لم ترتدع ولاها ظهره أو هاجرها أو عزل عنها أو ضربها غير شديد في غير وجهها ، ولا يقبّحها ويهجرها في الدين من عشر الى شهر كترك الوضوء والصلاة أو حلق العانة أو ازالته بالنورة أو الشف وترك الصوم ونحو ذلك

ومعنى أخذها بأمانة الله اخذها بعشرة بمعروف ، ومعنى استحلالهن بكلمة استحلالهن بكتاب الله ولا يفشيان سرهما في الوطء ، ولو بعد الفرقة ولو بلا قصد ضرر ومفشيته كآتيه حراما وكفعله في سوق بمعنى ان الافشاء الى بعض كالافشاء الى عامة السوق ، وكفعله فيهم ولو قيل كآتيه عند المفشى اليه لكان على الاصل ولا يطأها وهي نائمة لئلا تفوتها اللذة ولعلها حائض ، والا فقد لا تصدقه فلا تغتسل

ويعلمها دينها حتماً على (ص) ويدل له مدح اسماعيل على امره أهله بالصلاة والزكاة ، والمدح يقتضى الوجوب ما لم يتم دليل وقوله « وأمر أهلك بالصلاة » أو لا يلزمه إلا أمر ونهى إذا شهد (ق)

وصوم الزوج أعظم لو لحسته من قرن لقدم قيحاً ما ادته ولا تمنعه إذا أرادها ولو على قتب بظهر بعير إلا لعذر كحيض وصوم فرض كرمضان وكفارة وقضاء أو باذن واحرام كذلك ومرأى الناس ، ولها منعه بين صلاتين ، وإن تنفلت صلاة أو صوماً بلا اذن أئمت وأئيب ، إلا سنة المغرب والفجر والوتر . أو لها النفل ما لم يمنعها (ق) وإن أعطت من ماله أجر وأئمت ، وإن خرجت من بيته لعنها الملائكة حتى ترجع أو تتوب ، وهى عشر عورات يزينها الشيطان ، يخيل الناس أنها شريفة كائنة ما كانت ولو كانت قبيحة المنظر ، أو يعلوها بالتزيين إذا خرجت ، يستتر الزوج واحدة والقبر كلهن

بدنها غير الوجه والكفين مطلقاً . أو ان لم تكن فيهن زينة (ق) وستره وشخصها عند قضاء حاجة الانسان مستورة فإن ذلك غير عورة ولو كره النظر الى شخص قاضى حاجة الانسان ، وإن عد هذا واحداً كان أكثر من عشرة وصوت فرجها بالجماع وصوتها وصوت حليها وثوبها عملاً ومشياً وصوت بدنها فى الاستجمار والاستنجاء وقضاء حاجة الانسان ، وشخ بولها وبلل فرجها كدم حيض أو نفاس وطهر وصفرة وكدره وتريه ومدى ونطفة ، وكلهن فاتها لا تعطيه أجنب إلا بعد تغيير ان كان ينفع مع التغيير ونفس لباسها المجود وتبرجها بجميع شعرها خلفها ولو مستوراً ورائحة من بدنها وثوبها ، والتى يستتر الزوج هى فرجها بالجماع ، ولزمها الستر وحفظه فى نفسها وماله وأمره كله وأقاربه والغيرة له ولو غاب ، فلا تتعرف لصديقه ولا تعاوده فى الكلام بمعنى لا تجيبه ، والحرص على ما يسره وتقليل الكلام مع جيرانها ، والقناعة فلا تطلب فوق الكفاف ، والتعفف عن حرامه لا شبهته ،

اذ لا يلزم الكف عن شبهة مال الزوج ولا عن شبهة مال الجار ولا مال السيد ولا مال الغريم ، والشفقة على ولدها وسترهم وعدم سبهم ، وسؤال طلاق أو فداء لحديث « لا تسئل المرأة طلاقها » وهو شامل للفداء وتتخذ به منزلاً في النار إلا ان كان يسئ اليها لحديث « المختلعات من المناققات من غير ما باس » ومراجعتة في الكلام وافتخار بجمال ، ومن ببال وحب مبغضه والعكس الا لمقتضى الشرع فتخفى ، وازدرائه لقبه

ولا يفعل أحدهما ما يمنع الولادة ولو كانت أمة لحديث « لا تقطعوا النسل » أو جاز ان أذن له الآخر أو السيد (ق) وجاز للمتسرى بلا اذن من سريته ، والسيد الأمة بلا اذن منها ولا اذن من زوجها لأن الولد لسيدها لا لزوجها . أو باذنه . أو لا يجوز فعل مانعها مطلقاً (اق) ولا يفعل الرجل ما يقطع شهوة النكاح الا الصوم ، وتقليل الأكل لورودهما بدليل النهي عن الخصى والجب . أو يجوز قطعها بالأدوية أى فعل ما يسكنها الا ما يقطعها اصالة قياساً على الصوم في الجواز ، وعلى نحو الخصى والجب في المنع وهو (ص) (ق) وصرحت الشافعية بأنه لا يجوز قطعها بالكافور ونحوه ، والاستمناء زنى يبعث المستمنى بيده ويده حامل ، وأجازه بعض لمن خاف الزنى ، وأجازه الحنابلة وبعض الحنفية لتسكين الشهوة ، والحق المنع لقوله تعالى « فمن ابتغى وراء ذلك » الخ والآية مانعة من تمتع الانسان بفرجه مساً أو نظراً الا مع فرج الزوج أو الزوجة أو السرية ، وإنما تكسر الشهوة بنحو الصوم

فصل

تطعم وتكسو مملوكك مما تطعم وتكتسى ، ولا تكلفه ما لا يطيق وما أحببت أمسكت أو كرهت بدات ، ولا تعذبه فلو شاء الله ملكه اياك أى جعله مالكاً ، وذلك من أواخر ما تكلم به صلى الله عليه وسلم ، وآخر الكل باعتبار توجيه الكلام الى الناس ، وآخره على الاطلاق الرفيق الاعلى أى بلغنيهم يارب ، وهم الملائكة

والانبياء والصديقون والشهداء ، وكل راع مسئول عن رعيته ولو كانت انساناً واحداً أو حيواناً ، فمدخل عيال الرجل والعشيرة وعيال المرأة والاطفال مع معلمهم ، ولا يدخل الجنة مختال وخادع وخائن وبخيل ومنان وسىء المملكة ، وأول ما تطعمه الحلو كالتمر والتين والسكر والزبيب فانه أطيب للنفس ، ولا تبدأ بالمر والحامض فانه أقبح ومنفر لها . وإذا صنع طعاماً وقربه فأكله منك أو اعطه لقمة وقل له كملها ، وله أكلها ولو لم نقل له إذا اطمأن قلبه ، وأدفعته وأشبعه ، ولا خدمة بعد المشاء ان استكملها الا ان أرضاه بشيء ، ولا تنظره بكبر وازدراء واعف عن زلته كل يوم مائة وفكر عند غضبك لتقصير في غضب الله عز وجل وقدرته عليك

ولمن نصح سيده وعبد ربه اجران ، وهو أول داخل الجنة مع شهيد وفقير عيل متعفف وأول داخل النار أمير متسلط كصاحب عيال يكون ظالماً لهم ، وغنى لا يعطى حق الله وفقير فخور يفتخر بما ليس له ، أو يتعاطى ما يتعاطاه الغنى في اباسه أو وليمته أو نحو ذلك ، وينصح في حرفته وأمانته وخدمته ويطيعه في غير معصية وهو الاجير في النفل كالزوجة ، وان حث لزمته الكفارة على (ص) ولا ينفذها ان حلف بلا اذن الا باذن ولو بصوم لانه مضاعف في الجملة . أو ان صام أجرى وعصى . أو لا يجزى لأن الصوم طاعة وإيقاعها بلا اذن معصية ، والمعصية تغلب الطاعة . أو يملك ما وهب له لا من أجل سيده ، أو ورثه وهو مشرك من مشرك اذا أرسل اليه من بلده أو غيره فان اطعم بذلك جاز (اق)

فصل

حق الجار لله فلا يجزى الحل فيه الا لما مضى ولا الحجر ، وان رده أمسك ومؤذيه في النار وله أن مشركاً حق أو موحداً جنباً أو مشركاً قريباً حقان أو موحداً قريباً أيضاً ثلاثة الا أنه يتفاوت الحقان بمجرد التوحيد وبالوفاء معه فيجزل العطاء على حسب تلك المراتب ، وان اقتصر في كفاها على ادنى ما يجزى كفى أو استقرض

اجيب أو افتقر عيد عليه أو مرض عيد أو مات اتبعت جنازته أو أصابه خير هنيء أو شر عزى ، ويبدأ بالسلام ويصفح عنه ولا يتطلع عليه ولا على أحواله ولا يمنعه من غرز خشبة في جداره إلا أن تضره ويفرزها بلا اذن. أو به وهو (ص) (ق) ولا يؤذيه بريح طعامه وهو سبب عى يعقوب ولا بميزابه ولا بتراب ولا ببلىل في طريقه ويغضى عن عيبه ويستتره ويرشده لدنيا وأخرى ولا يلزمه ارتحال ان لم يرتدع عن معصية كالزمار والغناء والاجتماع على الطبل ، ويتلطف لولده ولا يديم النظر لقادمه ، ويرفعه من صرخته اذا نابتة نائبة ويلاحظه لحاجته ، وان سأل حاجة أو صاحب أو ذورحم لا يتلف بتركها لم تازم ، ولا يطال عليه بناء ولو كان له فى الحكم أن يطيل بعد ثلاثة اذرع

ويعطيه من كل ما حدث . أو ان علم به ولو من صبيه . أولاً عليه فيما يشتري وما يجلبه مريده ويرده حديث « اعطه من فاكهة اشتريتها ان لم تدخلها سرا » (اق) ويحتمل اذاه ولكن ينهيه عن المنكر ولو فعله فيه ويعلمه ويصبر بعد وروى أنه يتعاق بجاره غداً قائلاً رب سلّه منغى معروفه ، وهو اثنان يميناً باعتبار حال الخروج وواحد شمالاً وأماماً وخلفاً ان كان ثقب بينه وبينهما . أو ولم يك . أو اربعة فثلاثة قائمان فواحد . أو ثلاثة من كل . أو سبعة . أو عشرة . أو اربعون ، ووجه أمره صلى الله عليه وسلم بالنداء : « ان اربعين داراً جار » ان الجار المشكو منه يرى الشاكي غير جار لبعده داره . أو ما يبلغ صوت المغرف . أو راحة القدر . أو فى الفلاة ما يحمل القبس (اق) فى كل مسكن ولو رحال سفر أو سفنا ، ويلزم لكل بيت ولو كثيرة ولو من خلف اذا اتصلن بجداره

فصل

للضيف ولو طفلاً أو مجنوناً أو أمة أو مشركاً ان كان ذمياً أو معاهداً أو مستجيراً ثلاثة أيام ، أو لمن جائزة تشبيهاً بجائزة السلطان أى عطيته ، ويجزى له

فيها ولا يزول حقه بمضيهم ، ويجزى حله ، وهو من خرج أمياله في طاعة كعلم وزيارة في الله وهو ضيف الله ، أو في مباح كخارج لزيارة تحمل له يقصد بها الله أو لخدمة حلال أو لاخذ ميراث أو مال حلال ولتجر ولم يصب مالا ، أو حاجة معتبرة لا في تنزهه الا أن اضطر أو قصد خروجها وهو ضيف السنة . أو هو ضيف ولو كان لا يخرج أمياله (ق)

ولو هو لضيف الشيطان ، وهو الخارج في معصية ولا لمن معه طعام . أو نجب له وهو (ص) (ق) أو بضاعة تجر وقاطع وطاعن^(١) وآبق وناشزة ومحارب ومانع حق وذى فتنة وقاعد على فراش حرام ومهجور المسلمين ومن لم يبت ولو طالب لينذهب به ، ومتردد في البلاد بلا حاجة ، ولزمهم حق الضيف وكره قبوله عنهم ،

(١) قوله وطاعن أى في الدين ومثله الدال على هورات المسلمين لانهما في الحكم سواء في نظر الشريعة بل الاخير اشقاها واخبتها واشد ضرراً على الامة والدين لانه عبارة عن عين العدو : فكلمنا احسن بريح في الامة مادية او ادبية الا دل عليها الرصيد الظالم الذي يحارب كل قوة وورق في الشعب المنسوب على امره - والجبار المستبد الذي يبدل جهده في بقاء الشعب على السداجة والغفلة ليكون مابقى في قبضته خاضعا لارادته الخبيثة آلة لشهواته الخسيسة

فالخائن او عين العدو اضر حتى على نفسه من كل شيء لانه يحارب مايعود بالمنفعة والسعادة على امته التي يسمه بسميتها ويشقى بشقاوتها يهدم كل مجد يكفل الفوز له ولا بنائه واحفاده فهو عدو لنفسه كما هو عدو لبني جلدته فيجب ان يحرم من كل حق كان له اذ صار منسلخا من كل فضيلة يستوجب بها أي اكرام أو احترام ومحاربا للذين كانت له عليهم تلك الحقوق

ان المسلم ليشك في ايمان هؤلاء والا فكيف يكون من فيه ذرة منه آلة لهدم دينه والتنكيل بانباء جنسه وخراب وطنه ؟

ان من خيانة الامانة التي تحملها العهد لله . وخيانة الامة والاضرار بالمسلمين ان يكون شخص في شعب يلتمس اليه ملتبسا بالسماية ومتخذنا لها حرفة وهي أقبح صفة يبدو بها المرء بين الناس . وانقد ظهرت هذه الموبقة الكبرى في كذب من المسلمين واستلذوها وهم يزعمون انهم من الدين في شيء وهو بريء منهم كما تبرا من الانسانية وكفى للعبد خذلانا خروجه من ربة دينه وحظيرة قومته بخدمة من يكيد لهما أو ميل الى وحى الشيطان في نفسه حتى يكون في الآخرة من الخاسرين ذلك هو الخسران البين

ولا أشرف للعبد من أن يكون حصنا حربيا لامته واخلاصا متجسما لدينه ووطنه فانه خائن لهما ولا سلامة لهيئة اجتماعية الا بصديق أفرادها وعمل كل على ما تقتضيه مصالحها فان المرء مسؤول عنها يوم تجزى كل نفس بما تسعى

ولا هلى من لم يجد وطفل ومجنون ومملوك ، ومن فى سوق ومفت وقاض ان قصدوا
 لشأن السوق والافتاء والقضاء وامرأة ، وتجب على مسافر حل وطن قوم ولم
 يتخذ ، ولزمت مسافرين نزوا على غير أحد اذ هم حينئذ للوارد عليهم كالخضر وان
 نزل على أحد ممن عليه الضيافة لم تلزم غيره ، ويعجل له بأكل وشرب ويحفظ له
 وقت الصلاة ، وتعلم دابته وتسقى ويرشد لكنيف ومفتسل ، ويقدم له خير ما فى
 البيت ولا يتكلف ما لم يكن ، وما لا تكليف فيه ندب له المجيء به له ، ولا يطعم
 قوت العمال ويطلق الوجه ويطيب الحديث دخولا وخروجاً وأكلاً وشرباً لئلا
 يتوحش

والأكل معه من الجفاء الا ان كان ملكاً أو رئيساً ولا يناول أو يناج ضيفاً
 دون آخر ، وندب ان يخدمه بنفسه ويشيعه لباب داره ولاخير فيمن لا يضيف ولا يطلب
 الضيف ما لم يحضر ، ولا يحقر ما قدم ولا يفش سرّاً ولا يصم تطوعاً الا باذن فان
 منعه امتنع ، ويصوم فرضاً ولو قضاء ولا يمنعه ، ولكن يخبره لئلا يفسد طعاماً
 وليجلس حيث أجلس وليفض ويستأذن ويسلم ان جاز على أحد فى الدار ، أو أراد
 الجلوس اليه سلم أيضاً ، وندب أن ينصرف طيب نفس وان جرى تقصير ولا
 يطيل المكث

ومدين السبيل هو اذا خرج الأميال وانقطع عن أهله وماله ولم يجد من
 يسلفه أو يبيع له وهو أخص من الضيف مطلقاً على انه من لا مال له ، ولا سيما ان لم
 نخص الضيف بخارج أمياله فانه من كان فى أميال نفسه له حق الضيف ان اضطر
 وكان لا يصل منزله الا بالضيافة وان ابن السبيل خارجها . أو ترادفاً (ق) وبطمان
 من مال وقف عليهما ومال المسجد (ت) ان لم يعين لشيء ، أو عين وبنيينا على أنه
 يعمل لمال المسجد الاصح ، وعلى أنه يصرف من وظيف لوظيف ، فان من شأن
 المسجد أن يجعل له مال للضيف وابن السبيل فان لم يجعل لهما صرف منه اليهما

فصل

ولزم حق الصحبة في عبادة كتعلم . أو مباح من اصطحاب ولو في حضر أو مع طفل أو عبد أو مجنون مميز ، أو عقدت له أو ساعة ، وهو أن يمنع كل عن الآخر ما يسوءه ويبدأ بزاده ان ضعفت دابته والا أو ظهر له صلاح أو رغبة لصاحبه في أن لا يبدأ بزاده بدأ بزاد نفسه ويأكل ويشرب مثله ، أو أقل لا أكثر أو مراراً إلا [ان] برأه ورخص في ذلك ما لم يحجر صاحبه ، ولا يركب دونه الا لضرورة ولا يتاجى سواه ويرفع أولاً ويحط بدابته ولا يسبق بدابة نفسه ولو كانت لغيره ، وان تعدد أصحابه فلا يتناج اثنان عن واحد ، وكالتناجى التكلم بلغة لا يفهمها الآخر ، ويقوم به ان مرض أو مات فيحفظ وصيته وتركته ويبيع ما يفسد وما يخاف عليه أو ما يخسر بالكره عليه مثله ، أو أكثر ويفعل به حقوق الميت ، ونذب أن يواسيه بنفسه وماله وأحبهما الى الله تعالى أرفقهما بصاحبه ، وكأنه لوح ابن آدم بشرطه على طالب مراقبته أن يكون أملك لماله منه الى أنه ينبغي أن يكون الصاحب يجعل صاحبه أصلاً لماله ، وذلك من جملة ما يكون به أشد رفقاً

ولا فضل لاحد الا بالتقوى ، والمرء كبير بأخيه ، ولا خير في صاحب لا يرى لك ما يرى لنفسه ، وخير الصاحب من يعين الذاك ويذكر الناسى والتارك الذاهل ، وان عقدت لسفر لزمت عقب الفرسخين على ما عقدا من ذهاب ورجوع أو ذهاب فقط فيعقدانها للرجوع ان شاء وان تفرقا لضرورة فلا حق ، وان اجتماعا قبل الوصول لزمت ومن سئلهما فسكت لزمته . أو لا ان لم يرض في قلبه وهو (ص) أو انما تلزم بشركة الزاد (اق) وان عقدت من موضعها لسفر أو غيره فنه ، ولا حق لصاحب الصاحب . أو له (ق) ولا يصحب مشركاً ذمياً أو معاهداً أو مستجاراً الا باجرة ما

ولا تتصور صحبة الحربى والا فقد امن ، وفتنياً وقتالاً ومالنا وطاعنا وآبنا

وناشره ، وان احدث ذلك تركه ، وان ادعى عليه منعه الا ببيان ، وان صحبه في طلب علم علمه ما جهل ودينه ودنياه والادب ورغبه ، وان زل ستره وزجره ، ويحب له ويكره كنفسه ويحفظه ولو غاب ويرد عنه الغيبة والشين ، وندب ان يواسيه بماله ونفسه ، وان لم يعقد معه الصحبة الا انه يجمعها مجلس العلم فعليه حق المجلس وال عشرة معه في حال الاجتماع فقط

فصل

أمرنا بالاحسان لليتيم والمساكين ، ومن ربي يتيماً قريباً له أو اجنبياً وروي من أيون مسلمين حتى استغنى لم يك بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم الا درجة النبوة (١) ومن آواه أو قام به محتسباً لم يضع أجره عند الله ، ولو اضع يد على رأسه ترحاً حسنة بكل شعرة تمر عليها ثواباً لرقته عليه ولو لم ينتفع اليتيم بذلك ، وان فرح بذلك فلفرحه أيضاً مع ذلك ، والقيام به فرض كفاية ، فان لم يك له ولي ولا وصي ولا محتسب صالح أقام الحاكم أو الجماعة ان لم يك أميناً ثقة ولو لم يكن له مال ، وان اقله جائز صح ، وندب ان يتموه بجازته أو بأخر معه ، وان اقام وأقاموا فخليفتهم ، ولا فعل فخليفته العالم بخليفتهم ، وان اقامت طائفتان فالاول ولا فعل للثاني ان علم به ، وان لم يستخلفوا له وضاع ماله لزم عشيرته أو صالحهم (ق) وان تبين ضياعه باحد

(١) لفظ الحديث : « ان وكفيل اليتيم كهاتين وأشار باصبعيه » وفي الديوان « السبابة والوسطى » وفي رواية البخاري « السبابة والوسطى » وهذا تأكيد منه عليه الصلاة والسلام ومبالغة بان كافل اليتيم تبلغ درجته الى حد الاستواء مع درجته صلى الله عليه وسلم اثباتاً لقرب المنزلة اذ لا فاصل بين السبابة والوسطى ورواية الطبراني عن ام سعد « معى في الجنة كهاتين اذا اتى » وهو قيد لا بد منه عندنا كما قال القطب اذ لا يبلغ المرء هذه المنزلة بمجرد تربية اليتيم ولو لم يكن موفياً بدين الله وانما يقبل الله منه احسانه لليتيم وقيامه بكفالاته اذا اتى « انما يقبل الله من المؤمنين »

قال القطب : والحكمة في ذلك انه صلى الله عليه وسلم يمت الى قوم لا يعقلون أمر دينهم وهم أهل زمانه فارشدهم وكذا كافل اليتيم قائم بمن لا يعقل أمر دينه ودنياه فتعارفت منزلتهما وتشابهتا اذا قام بأمر اليتيم وعلمه دينه اه .

لزمه دونهم (ت) لزمهم القيام له حتى يغرمه ، وإن احتسب له غير أمين ضمن في الحكم لا بينه وبين الله أن لم يضيع

وعلمه مع المجنون والغائب والزكاة والمسجد وأموال الوقف للاجر فيما يصلح لهم ، وينفق ويكسى بقدر ماله ويؤخذ له اجراء منه ، فإن واسعا أخذ له حلوبة وثيابا للعيدين وضحية وثمرا في أوائها ، وإن كان ممن يخدم أخذ له خادماً ، أو ممن يتعلم أعطى اجرة المعلم منه ، ولا يتصدق من ماله على الصحيح . أو يتصدق بقليل من ماله عليه إذا حضرت غلته للبركة والحفظ من الآفات ، ويعطى الجار وإن قصده جائر صولح ، وإن نأبته نائبة في أهل البلد خوفاً على مال أو نفس أو كليهما أعطى ما ينوبه منه وهو (ص) وكذا مجنون وغائب . أو لا يعطى منه بل يترك والجائر فمن أعطى منه ضمن (اق)

واقائم اليتيم الفرض من ماله أن احتاج لا لتوفير ماله ويرده ولا يبرأ حتى يصرفه في مصالحه أو يقبضه خليفة أو وكيل سواء أو هو بعد بلوغ ، وأكل بمعروف بلا رد أن نفعه بمثله أو أكثر . أو يرد أن أيسر (ق) ويعف الغنى ، وركوب دابته في نفعه كركوبها في جذاذ تمره وسقيها وحمل ماله عليها ، ويزكى ماله وهو أولى من أن يحسب له . أو تلزمه تركيته وهو (ص) (ق) وأكل فضله أن لا تشتري ويخلف مثلها بنية القرض ، وإذا انس رشده بعد بلوغه أعطى ماله بأشهاد وكذا كل مال رد لصاحبه من امانة أو غيرها ولو لم يشهد عليه عند الاخذ لانه قد ينكر الرد ، وإن ترك هو أو غيره حتى مات جوعاً أو عطشاً أو برداً أو غير ذلك هلك عالم به قادر لم ينجه ، ووجب حفظ مال غائب أن لم يتركه بيد أحد . أو لا (ق)

فصل

روى « المسامون كالبنيان يشد بعضه بعضاً » و « كالجسد إذا اشتكى بعضه تداعى

سائر به بالحي والسر « و » كاليدن تفصل احدهما الاخرى « و » ولا تتجسسوا ^(١) «
 أى لا تبحثوا عن العورات « ولا تتجسسوا » بالحاء المهملة لا تبحثوا عنها باحدى
 الحواس الخمسة فقد يقال التجسس بالجيم أعم لانه يكون أيضاً بالتفكر بالقلب فى شىء
 يدرك به العورات « ولا تتقاطعوا ولا تتدابروا » أى لا يعرض أحدكم عن أخيه
 بالجد ولا بالقلب « وكونوا عباد الله اخوانا » ووجب ان تحب لاختك المسلم وتكره
 كنفسك ولا تؤذيه ، ومؤذيه ملعون ، وهو من سلم الناس من يده ولسانه ،
 والمؤمن من آمن جاره بوائقه أى شره ، أو من آمنه المسلمون على أنفسهم وأموالهم
 روايتان ، وذلك تفسير بالمعنى والاصل من يصير غيره آمناً من ضرره ، ومن واقعة
 على ممتثل سائر الاوامر والنواهي

والاسلام سلامة قلبك لله ، والمسلمين من لسانك ويدك ، ويرد عنه الغيبة
 والشين ولا يقبل ما سمع فيه فمن نقل اليك نقل عنك ولا يبلغه اياه ، ولا بدأ أيضاً
 من نهى ان نم أو اغتاب ولا يقتصر على عدم القبول ويسير فى زيارته اربعة أميال

(١) متن الحديث رواه الأئمة فى المسند الصحيح . ابو عبيدة عن جابر عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تجسسوا ولا
 تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا »

قيل التجسس والتجسس لفظتان معناهما واحد وهو البحث والتطلب للمعائب الناس ومسارهم
 اذا غابت واستترت لم يحل ان يسأل عنها ولا يكشف عن خبرها وذكر الثاني تأكيداً من باب
 قولهم بعداً وسجناً كما قال ابن الانباري والمراد بالظن أكذب الحديث حديث النفس لانه يكون
 بانحاء الشيطان فى نفس الانسان وانما عطف الجملتين على قوله « اياكم والظن » لان الشخص يقع
 له خاطر التهمة فيريد ان يتحقق فيتحسس ويدعث ويستمع فنهى عن ذلك وهذا الحديث يوافق
 قوله تعالى (اجتنبوا كثيرا من الظن الآية) فدل سياقها على الامر بصون عرض المسلم غاية الصيانة
 لتقدم التهمة عن الخوض فيه عن الظن . اهـ . المورد السمائي قال الربيع : ولا تنافسوا أى ولا يفتتن
 بعضكم من بعض بما جعل فيه من السوء . وفى رواية ولا تنافسوا واخرى تناقشوا ويناسبهما
 تفسير الربيع رحمه الله . لان المنافسة هى الرغبة فى الشيء . « وفى ذلك فليتنافس المتنافسون »
 فيكون تفسير الربيع بالازم اذ قد نفى المنافسة الى الاقتتال بعضهم من بعض ، والحديث كما ترى
 من القواعد العظيمة للحياة الاجتماعية اخلاقاً وآداباً واتحاداً . ثم الظاهر ان الرواية التى جرى عليها
 الاصل ليست هي رواية المسند ولعلها رواية اخرى قريبة منها والله أعلم . والحديث رواه مالك فى
 الموطأ والبخارى ومسلم

وان أكثر فأفضل ، ولا يهاجره فوق ثلاث والا لم يتول ، وان سنة فكفاته ، خيرهما من بدأ بالسلام ، ولا يدخل بيته كسائر الموحدين الا باستئذان وسلام مقدم عليه وهو ثلاث ، وان دخل بلا اذن أو بلا سلام عصى . أو كفر وهو (ص) (ق) ولا يؤذن لمن لم يسلم ويرد داخل بلا اذن ، وأشرك منكروه أو منكر الاستئذان ، ويستأذن ويدخل ولو لم يؤذن له خائف على مال أو نفس ، ولا سلام على من أمر بالدخول قبل الاستئذان (ت) لزمه استصحابا للاصل ، فان الامر بالدخول رافع لوجوب الاستئذان ولا رافع لوجوب السلام وسقوط فرض لا يسقط الآخر ، ويدخل بيت مشرك بلا اذن بعد ان يقال من هاهنا أدخل (ت) لا بد من الاستئذان لحق الادعى وحق النعمة أو العهد أو الاستئذان ، وان لم يؤذن له فلا يدخل

وقبلة المؤمن المصافحة باليد ، والابوين والاجداد والجدات والعم والآخر الكبير والسيد المعانقة ، والمراد بها الملازمة والاتصاف ويزيد للابوين والجد والجدة تقبيل الرأس ، والطفل تقبيل في الخد ، وطفل غيره في الرأس والطفلة وضع يد على رأسها وتقبيل اليد ، ولو كان أبوها غير متولى اذ لا ذنب ، وجاز تقبيل رأسها ان صفا القلب ، والقراة بالنسب والرضاع بالمعانقة ، وهي الملاصقة المذكورة ويحذر الشهوة ، ويصافح الاجنبية بكلام من وراء الستر ، والاخ في الله بالمعانقة وتقبيل جوانب العنق أو مصافحة بيد وتقبيلها (ق)

ولا يقبل يدا صافح بها غير متولى لان ذلك تعظيم له وليس هذا نصا في كلام الايضاح لجواز ان يريد ان لا يقبل يد غير المتولى الا انه يؤخذ من قوله القبلة تعظيم انه لا يقبل يده اذا صافح بها غير المتولى ، وأيضاً ليس كل أخ في الله تقبل يده بل يد المعظم ، فبان أن المراد ان لا تقبل يدك اذا قبلت بها يد غير المتولى نعم يؤخذ من قوله يتصافحان باليدين ويقبل يده انه لو كان المراد يقبل يد متولاه كانت المصافحة مرتين والكلام على الواحدة فبان انه يصافحه بايديه ويقبل يده

التي صافحه بها الا انه يحتمل ان يريد ان لك ان تصافحه باليد ، ولك ان تصافحه بتقبيل يده الا ان قوله عقب هذا : وان صافح غير الامين فلا يقبل يده يتبادر منه ان المعنى ان صافحت غير الامين بيدك فلا تقبل يدك التي صافحته بها ، اذا كان لا يصافح غير المتولى بتقبيل عنقه فمفهوم بالاولى ان لا تقبل يده الا ان رجوع هاء قوله : ولا عنقه الى غير الأمين يدل على عود هاء يده الى غير الأمين ولا عنقه ان عانقه ، والأخ والاخت في النسب بتقبيل العين وهو زين

وتقبيل يد الامام العدل والوالدين عبادة ، وتقبيل يد المعظم في الدين تبركا ، والحجر الاسود ويدك التي مسسته بها والعصا التي مسسته بها والمصحف واليد التي جعلتها على صبية غيرك ، ويرحم الصغير وهو المبتدئ في امور الاسلام والضعيف فيها ، ويوقر الكبير وهو القديم فيها والقوى فيها ، ومن اجل الله اجلال ذي الشبهة في الاسلام وهو الذي قبل شيبه يعالج الورع بالعلم ويتوب مما يصدر منه ، ولا يستخف به أو بحامل علم أو بامام عدل الا منافق ، ولا كلام بين ايدي المشايخ الا باذن ، ورغب في ابتداء السلام ويخصص العالم بسلام بعد تعميم الحاضرين ، ولا سلام على ذي الملاحى والمعلن بالمعاصى على كل حال الا لخوف ، والعاصى حال المعصية ومانع الحق والطاعن ومهجور المسلمين والناشزة والآبق والفتنى والمبتدع ، ومنه من يعتمد ان لا يسلم على أحد الا بعد ان يجاوزه لحقد أو اهانة أو نحو ذلك ، فان السنة ان تسلم على المسلم اذا قربت منه أو من بعيد قبل الوصول أو عند الوصول اليه ، وان نسي سلم بعد الجواز ولا على المشرك والمجنون ، وان سلموا لم يجب الرد ووجب الرد على صبي عندي ان سلم . أو لا (ق) وامرأة ان لم يخف فتنة

ويطلق وجهه للناس ويرفق الا للعاصى حال العصيان ، والمتهتك المستهزى بالدين ، ومن يزيده اطلاق الوجه البقاء على المعاصى ، ويحامل الشرير ويخالقه بحلال يرضيه ، ويخالص المؤمن ويكون مع الدنياوى بالأدب الامر الظريف الذى هو أحسن

من غيره مما يليق به ، وليس معصية ، والاخرى بالعلم فانه يكفه عنك ذلك ويرضى به ، والعارف بما شاء بمعنى ان كل ما فعلت به من سوء أو حسن تسلم منه معه لانه مُعَرِّض عن حظ النفس وليس المعنى اباحة العصيان معه ، وفي بالوعد فخلفه والكذب والخيانة والفجور في الخصام علامة المنافق باضرار الشرك أو بتقديم عصيانه

وفعل ما يجب ان يُفعل له ويُنصف به وبانفاق من قليل ، وبذل السلام يكمل الايمان ولا يُنزل من علت منزلته عنها ، ويصلح ذات البين بينه وبين خصمه أو يصلح بينها غيرها والآية صالحة لذلك ويسيرها ميلين وما كان أكثر فافضل وهو أفضل الصدقة ، وجاز الكذب فيه وفي الحرب ولا مراة ليرضيها ، ومن ستر على مؤمن ستر عليه في الدارين ، ومن رد عنه ردت عنه جهنم والا وقدر عوقب فيها ، ومن تبع عورته تبع الله عورته فيفضحه ولو كان في جوف بيته ، واذا عطس وقال « الحمد لله رب العالمين » قيل له رحمتك الله ويرد لمتول يهديكم الله ويصلح بالكم الى ثلاث وبعدهن زكاهن لا يسن التشميت فيه كما لا يسن في العطاس لذياب دخل انفه أو حرارة فلفل أو تحريك بعود ، وان علم انه مزكوم من أول فلا يسن ان يشتمه في الأولى ولا فيها بعدها ، ويكفه عن الظلم ويرد عنه الظالم ، ويرغب في نصحه وساره وقاضى حاجة له كخادم الله عمره ومشى فيها ولو ساعة أو لم تقض خير من اعتكاف شهرين

وبعود المريض وتمام العيادة ان يضع يده على جبهته أو يده ويقول كيف أنت ويسير اليه ميلا ، ومن عاده قعد في بساتين الجنة أو طريقها والاول أولى وذلك تشبيه للضعيف بالقوى لان الكون في الجنة أو في طريقها أقوى باعتبار حصول التأثير والسائر الى الجنة لا يرد عنها وتشبيه القوى بالضعيف اذ الاكل من الجنة والسير اليها حظ النفس ، والعبادة خدمة لله عز وجل وهي مدركة الثمار ابدا واذا

قام استغفر له سبعون الف ملك ليل ، فينبغي التكبير لها بحسب الامكان لتطول مدة الاستغفار والظاهر انه لو عاده ليلا لاستغفروا له الى الصباح ، يخفف الجلوس ويقلل السؤال ويظهر الرقة أو يكلفها ان لم تكن وان لم يستحقها داراه باظهارها ان احتاج للمداواة ويدعو له بالمافية ويغض البصر ، ويشيع الجنازة فله قيراط كالحّد ولو انصرف قبل الصلاة اذ لم يُدْعَ الى الصلاة لانها على الكفاية ، وان لم ينصرف حتى يدفن فقيراطان ، ويزور قبور الموافقين ليرق ويدعو ويعتبر وهي أفضع منظر وعشر يضعها الله فيمن احب ولو لم يكن في أبيه الذي رياه وعلمه ولا اكتسبهن عبده منه مع مشاهدته وتأديبه ، صدق الحديث ، واعطاء السائل ، والمكافأة بخير ، وصلة الرحم ، وحفظ الأمانة ، واقراء الضيف ، والعفو ، والتذم للجار ، والتذم للصاحب أي ترك ما لا اثم به لاجلهم أو احترامهما والخضوع لهما والحياء وهو رأسهن

فصل

روى « من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص قطاة بنى الله له قصرًا في الجنة » وروى « أوسع بيت في الجنة » والمفحص باسكان بين فئحتين موضع تحفره في الأرض لتبيض فيه وخصت لانها تلد في بسيط الارض لا بجبل أو شجرة ولانها توصف بالصدق ولشبهه حفيرها بمحراب وذلك مبالغة أو على ظاهره بمعنى ان يزيد في المسجد مقداره أو يشترك بناءه مع غيره فتكون حصّة كل كذلك ، وانما يبنى باتفاق خيار أهل المنزل ويشاورون أهل الدعوة وحرم فيه كلام الدنيا الا طلب حق وأما الامر باعطائه أو الارسال الى الحاكم فطاعة تقول الملائكة اذا تكلموا اسكتوا يامقتاء الله اسكتوا يا بغضاء الله ولا يجمعوا له شرّافات وهو (ص) أو تجوز ان خيف الظلمة . أو تجوز في اركانها (اق) ولا يتخذ طريقاً الا بدعاء فيه وهذا بظاهره أو المراد ان لا يدخل فيه ويخرج منه ولو من باب واحد بلا صلاة وهو (ص) اذ لم يرد في الحديث ان الدعاء يجزى عنها نعم يجزى الذكر في غير وقت الصلاة (ق)

ولا سوقاً ولا تنشد ضالة فيه بل عند بابه ولا يحد فيه خوف الحدث ولا يخاصم
ثلاثاً ترفع الاصوات فيه ويكون فيه الكذب وانكار ما كان وادعاء ما لم يكن .
أو يخاصم فيه ويحكم خارجه . أو فيه (اق)

وجازت الخطبة والعقد وطلاق السنة والفداء ومراجعتها ، ويتخذ له مؤذن
أمين حافظ للوقت ، ويصلى فيه بالجماعة ولا تصلي بها فيه فريضة واحدة مرتين ان
عامراً أو يوقد فيه مصباح حيث ينتفع به ومصباحان وأكثر في اطراف الليل ،
وجاز ترك الاطفاء الليل كله ولو لم يعمر . أو يختار ان لا يطفأ الليل (ق) ومن جعل
فيه حصيراً كتب له الاجر ما بقيت قطعة ، ويكرم بالطهارة ومجانبة الصبيان ويحسن
الى ضيفه ويعمر بالذكر والقرآن ، ولا نحدث فيه مضرة ولا يستند الى جداره من
لا يدخله كجنب وحائض ومشرك (ت) ولا تكشف اليه عورة ولا ينجس
حريمه وهو ثمانية عشر ذراعاً . أو اربعون . أو ثمانون (اق)

فصل

روى « ان المجلس الصالح يكفر عن المؤمن الف الف مجلس سوء » « وما جلسوا
لذكر الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكروهم الله فيمن عنده » ومجلس
العلم أفضل من الف جنازة وألف ركعة وصوم الف يوم وصدقة الف درهم والف حجة
والف غزوة غير ما وجب ، فان الله عز وجل يطاع ويعبد بالعلم فخير الدارين معه
وشرهما مع الجبل ، والسنة تنسخ القرآن اذا كانت وحياً ، وتخصصه وتبينه مطلقاً
هذا هو التحقيق عندي . أو تنسخه مطلقاً . أو ان تواترت لأن المتواتر مقطوع
والآحاد مظنونة ، ويبحث بان المقطوع لفظ القرآن لا دلالة له (اق)

ويجعلون عند الافضل مجلساً للذكر بعد العشاء ويختتمون بالقرآن فالدعاء ،
وان استوا فمعد اسنهم ، وان كان مسجد ففيه ، وحقه التدوير وسد الخلل وهي
معد الشياطين فلا تحضره الملائكة ولا معوجا الا ان لم يتيسر ، ويتكلم الكبير

واذا رده علي الصغير تكلم ، ويقال عند التعود ما ذكره الصديق رضي الله عنه في خطبته عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم « أشهد ان لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وان محمدا عبده ورسوله ، أشهد ان الدين كما شرع » أي الأحكام الشرعية « وان الاسلام كما وصف » أي الاذعان لتلك الأحكام « وان الكتاب كما نزل » أي القرآن الذي بين أيدينا لا سورة فيه ولا اقل ولا أكثر من غير الله مُدخل « وان القول كما حدث » أي من تفسير القرآن بما لا تشبيه فيه ولا يناقضه كتفسير الوجه بالذات واليد بالقدر والاستواء بالعلبة « وان الله هو الحق المبين ، ذكر الله محمدا بخبر وصلى عليه وحياه بالسلام » وان أراد قراءة القرآن زاد عقب ذلك « أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، رب اعوذ بك من همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون ، سبحان رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين » ويقرأ بعد ذلك ما شاء من القرآن ولا يتكلموا بكلام الدنيا

والاستعاذة بجهر دون جهر القرآن ، أو في القلب كما هو قول ذكره في الاتقان وهو ضعيف ورخص في السؤال عن المطر وقدم المسافر ورخص الاسعار وولادة الصبي والجواب في ذلك ، ويظهر ان الاخبار في ذلك بدون سؤال جائز ترخيصاً ، واذا أرادوا أكل أو قراءة بطاقة أو أمرا يتفقون عليه قطعوا القراءة بالدعاء ، ويأكلون ويشربون من الماء ما قل بلا قطع ، وجاز فيه اشتغال الثوب ونزع مطوق كعبة وقميص ولباس رأس أو رجل لالباسهن فيه الا لضرورة ، وكلام الآخرة وأمر ونهي ويفسحون للمتولي ويقوم فان ذلك كرامة والفسح له كعتق رقبة ، وان ظن انه أهل لذلك هلك كما قيل ، من ادعى الفضائل فلامه حاء فهو ذو الفضائح أو المكارم فيممه هاء فهو ذو المكاره ، أو المناقب فباؤه صاد فهو ذو المناقص ، أو الحسن فسينه زاي فهو ذو الحزن أو النجاة فباؤه سين فهو ذو النجاسة ،

أو الصيانة فصاده خاء فهو ذو الخيانة ، أو انه أ كتب الناس فتاؤه ذال فهو أ كذبهم ، أو انه أعلم الناس فعيته ظاء فهو أظلمهم ، أو انه يجود فidalه راء فهو يجور ، أو انه سخي فياؤه الاخيرة فاء فهو سخييف ، ويقعد مستويا لا بتأطٍ ، وان لم يفسحواله قعد حيث وجد بلا تضيق وتخط على الناس ، ولا يتصدر ويسلم على من قرب منه وكذا سائر المجالسات

والضحك يميت القلب وينذهب نور الوجه واذا ضحك العالم مج من علمه بحجة وضحك المؤمن غفلة ، ومن ضحك في المجلس فلا أجر له فليقم منه ويرجع ورخص ان يتوب بلا قيام ولا بأس بالتبسم ، واذا أراد قراءة القرآن استعاذ وقرأ « رب اعوذ بك - الى - ان يحضرون سبحان ربك رب العزة - الى - العالمين » والفاتحة وقرأ ما شاء بسكينة ووقار وتفهم بلا اعادة تعوذ لان قوله « رب أعوذ بك » الخ من القرآن غير مفصول عن الاستعاذة ، ومن أراد القيام من مجتمع قال « سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب اليك اللهم اغفر لي ذنوبي وتب علي » فيغفرله ما جرى منه فيه ، ومن أراد أن يكتال باللاوفي قل كلما قام من مجتمع « سبحان ربك رب العزة - الى - العالمين »

فصل

اذا أحب الله عبداً استعمله بفواضل الاعمال في الوقت والمكان الفاضلين وإلا فبسيئتها فيها ليستد عذابه ، وحق الايام والامكنة أن لا يعصى فيها ولا سيما الجمعة فهي خير الايام ، فيها خلق آدم في الحجاز ودخل في الجنة في بقية الجمعة على أعناق الملائكة أو يوم جمعة آخر وكذلك هبط وتقوم الساعة ويصغي ماعدا الثقلين أذنيه ليلتها مخافة قيامها حتى تطلع الشمس ، وفيها ساعة لا يوافقها مسلم مصلياً وسأل إلا أعطي وهي مخفأة ليجتهد في يومها كله . أو هي الزوال فانه وقت اجابة وفتح أبواب السماء . أو الاخيرة فالصلاة الدعاء . أو انتظار المغرب فن انتظار الصلاة صلاة (ا ق) وندب

أكثر قراءة القرآن ليلتها ولا سيما الكهف ، فمن قرأها فيها أو يومها أعطي نوراً منه إلى مكة وغفر له للجمعة الأخرى وثلاثة أيام ، وإن لم تكن ذنوب فمثلها حسنات وصلى عليه سبعون الف ملك للصباح ، وعوفي من الجذام والبرص وذات الجنب وهي قرحة داخل الجنب ، وفتنة الدجال

ويغتسل فيها ومن لم يطق فأطرافه أو وجهه وذراعيه ورجليه إلى الكعبين ، وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ مغربها سورة الكافرين والاخلاص وعشاءها الجمعة والمنافقين ، وتزار الأخوان وتضاعف فيها الصدقة بعشر على الأيام ، ولا سيما على الأرحام المحتاجين ويلقى التفث ويحلق الرأس وليس سنة لأنه صلى الله عليه وسلم حلقه في الحج والعمرة فقط أربع مرات ، والحلق في الخميس مقو للبدن ويفرق الشعر إذا طال أربع أصابع . أو ثلاثاً (ق) وينزع شعر الابط إذا خرج عنه بعد الصاق العضد . أو لسبعة أيام (ق) والعانة إذا التوى بأصبع . أو لشهر . أو الرجل لأربعين والمرأة لعشرين (اق) ويقص الشارب إذا دخل في الفم والظفر إذا جاوز الأصبع . أو لسبعة . أو لأربعين ان لم يطل قبلها (اق) وتعاد الصلاة بترك ذلك . أولاً (ق) ويركع ضحاها ما تيسر وقبل الظهر أربع عشرة ركعة بالاخلاص ويحضر المجلس وتقرأ مائة بين الظهر والعصر . أو بينه والمغرب . أو اثني عشرة بين الفجر وطالع الشمس . أو إحدى عشرة بينهما . أو مائة عند طلوعها (اق) ومن قرأها مائة أو صلى قبل الظهر ثمان ركعات جعل للجمعة حقاً لا يجعله إلا الملائكة ، ويبدأ في قص اليد والرجل اليمنيين بخصر فوسطى قاهام فبنصر فسبابة ويرتبها لفظ خوايس واليسريين آخر ابهام فوسطى فخصر فسبابة فبنصر ويرتبها ، أو حسب وذلك أمان من الرمد ان شاء الله ، ولا أصل لذلك الترتيب الا تقديم اليمنى ، وروي أن في القص خيساً الغنى وجمعة عمراً ومالا وسبباً أكلة الاسنان والأحد ذهاب البركة والاثني عشر علماً وفضلاً وثلاثاء هلاكاً وأربعاء سوء الخلق ، وندب السواك وان لم يوجد فبشوبه

فصل

لعن مؤذي المسلمين في طرقهم ولا يلقى فيها ماء أو مزلق أو شوك أو نجس ولا تترك فيها دابة إلا قدر الرفع أو الخط عنها ، وجاز إعداد مئونة البناء فيها إذا قرب ولا تسد بها حتى لا يتكن المرور ولا تسقف وهو (ص) أو تسقف فوق سبعة أذرع . أو فوق يد ممدودة من قائم على حمل فوق أعلى دابة . أو بلا مد يد (اق) ويفعل بطريق الخاصة ما شاء أن أذنوا له ، ولا يعتمد في طريق فمن قعد فحقها عليه الغض وكف الأذى ورد السلام والأمر والنهي والذكر وإرشاد الضال وهداية الاعمى ونصر المظلوم وإغاثة الملهوف وعون الضعيف وإعطاء السائل

فصل

نهى أن ينام على دابة أو يضرب وجهها أو يُجملها ما لا تطيق ، وقال أبو الدرداء لبعير له عند الموت أيها البعير لا تخاصمني عند ربك فني لم أحملك فوق طاقتك ، والظاهر أنه أراد عند موت البعير لأن حضوره لموت البعير أظهر لرجاء حياته بالطلب ولا اختبار حياته من موته هو بحضرة البعير لأن الغالب أن البعير لا يكون في الدار عندهم دار السكنى ، ويطالب به الله أو هي غداً مؤذيها بما لا يحل ، وفي كل ذي كبد أجر فليحسن إليها ويرفق ويلين أداة رحلتها ويعرضها على الماء إذا مر به ، وعذبت امرأة في هرة لم تطعمها ولم تطلقها لتأكل الحشرات

باب

الظلم ظلمات يوم القيامة أي موجب ظلمات ، وهو في بدن ومال وعرض ولزمه غرم كل ما أفسد عبده وابنه الطفل . أولاً عند الله أن لم يعلم وكذا دابته (ق) ورعيته إن رأس وطفل يعلمه أن أمر ويقود بهم . أولاً يقتل إلا فيمن قتل بنفسه (ق) وإلا فما جنى العبد غير أكثر منه خير بين غرمة وتسلیم العبد وهو (ص) أو دخل

ملك المجني عليه بقدر الجناية (ق) وان أ كثر فالـ (ق) فينبع العبد على الأول بما زاد اذا عتق ، ولزمه ما أقر به المأذون له أو قامت به اليقينة في المعاملة ، وقيمة المسرح وهو المطلق في قضاء حوائج السيد أو في خدمة بطنه والمحجور اذا أخرجه من ملكه بعوض وقد أحييت الدعوة بشهادة : ان لى في ذمته من قبل عبده كذا ، وينبع العبد بالباقي اذا عتق . او في ذمة المحجور اذا عتق (ق) وهو الممنوع من التصرف مطلقاً وما أفسدت دابته . أو رقبته . أو لا عليه نهائياً (اق) ولا اذا أوثقها كمثلها فانفلتت ولا إذا غلبته ، ويقود ان اغراها ، وما جنى المجنون أو الطفل فن ماله ، ويؤخذ به الأب أو الولي ، وإن أعطيا من مالهما رجعا عليه إلا ان جنى في نفس ثلث ديتهما أو أكثر فالعاقلة

وما أفسد نحو جدار أو نخلة على صاحبه أن يُتَدِيم اليه واشتغل عنه ، وإلا أو تقدم اليه ولم يشتغل عنه وضر قبل الوصول أو التمكن من الصرف وقد علم لزمه فيما بينه وبين الله فقط ، ولا إثم في الخطأ والنسيان ولو لزم الضمان ، لان الحكم فيه من خطاب الوضع فلا يشترط فيه العمد بخلاف الذنب ، ولكن أصله أيضاً من خطاب الوضع يملك ولو بلا عمد كالسم ، ولكن عفا الله كما قال « لا تؤاخذنا ان نسينا » الخ أي ادعوني بذلك ، ولا يلزم إقرار العبد بجناية ، ويحد السارق والساعي فساداً إن لم يتب قبل القدرة عليه ، ويؤدب الناصب . أو ينسكل (ق) ولو غرم إن لم يتب ويقاتل هو وماله الحق ، ولزمه لا في الحكم (نا) أو ان يعرف بالعين (ق) ما أصاب بعينه أو تكيف قلبه ، أو تمثيل لسانه من مال أو نفس قبل أربعين . أو سبعة . أو ثلاثة . أو لا إن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، أو قرأ المعوذتين بقصد التحرز عن العين (اق) وأمر العين صحيح لا تزال بالرجل والجل والنخلة حتى تورد في القبر والقدر والتنور ، وذلك بخلاف الله الضر عند الرؤية والتكيف والتمثيل ، وهو فعل الله ، وان صح انه بانبعاث الجواهر ففعل للمعيان ولا تقطع بانبعاتها ، وعلاجه أن يمسك قدح في

الهواء فيمضمض منه ويمسح فيه ويغسل وجهه فيه ويأخذ بشماله ما يغسل كفه اليمنى
فالعكس ثم بشماله ما يغسل مرفقه الايمن فالعكس ، ولا يغسل ما بين المرفقين والكفين
ثم قدمه اليمنى فاليسرى فالركبة اليمنى فاليسرى كذلك وما يلي حقوه الايمن من ثوبه
وكل ذلك في القدح ثم يصبه من خلفه على رأس المعيون ، ويجبر على ذلك اذا خيف
منه وبسطت ذلك في كتاب الطب

ويؤخذ لا في الحكم بنحو الكفارة والزكاة وما فات من حق زوجة وعبد
وولد ومن لزمته نفقته ونذر ووعد ووصية ولو لغيره الا وصية ميت تعين الموصي
له بها ووصية حي بواجب عليه لمعين ، وفي الحكم أيضاً بما تقرر عليه بحكم حاكم من
مقدار معين ينفقه على زوجته أو وليه أو عبده ، وبقراض وامانة بتعد فيها ،
وما فسد على يده من مال يتيم وغائب وعارية بتعد فيها وهبة ثواب ومال مسجد
ووقف بقاءهما ، وضمان من قدر على تنجيته أو مال فلم ينجه وهو (ص) أو لا
يلزمه . أو لزمه ان لم يتعلق ضمانه بأحد كغريق (اق) ويأثم قطعاً وذلك تحقيق المقام
لا ما قيل ، ولزمت نفقة عاجز عن كسب ولا مال له ورثته بقدر الارث وكل ما يلزم
في الحكم فقط كما يُعطى لخفارة ومداراة وما تعطيه العاقلة لا يلزمه ان لم يعط (ت)
يلزمه ما اذا لم يعطه اخذ به الجبار رفقته مثلاً ، مثل ان يخفي حمله بعد ما عده الجبار
في جملة الاحمال ، وقد ألزم كل حمل قدراً معلوماً فيأخذهم به ، وجازت الاجرة على
الدلالة وايصال الخبر وهو الصحيح . أو لا ان لم يحمل لهم شيئاً (ق) ولا اجرة
عليها لمن لم ينتقل من مكانه فيها

ولا توبة من ربي وانفساخ وغرر الابد . أو تجوز المحالة والتناضى في غير
الربى . أو ان لم يعلم حال العقد (اق) ويرد ما انتفع به في الانفساخ في غير الدنانير
والدراهم وفي فائدتهم الرد . أو الامساك . أو اعطاء الفقراء (اق) ويدرك عناءه
وان أنكر خصمه فيه أو في الربى خلفه وتاب ، وما أخذ على مكيال أو ميزان ان

شرط الاجرة وعين أو لم يعين ولم يكمل بنفسه أو يزن ، والا فله الاجرة عليهما على قدرهما فقط . أو عليهما وعلى الوزن والكيل (ق) وعلى حرام وملهى وقمار وثمن كلب غير معلم وقرد ، وما أعطى خوفاً منه واجرة على طاعة ، وجازت على الحج لا على الاذان (نا) وهو (ص) أو جازت فيه (ق) وفي قسم الارث وكتابة الحرز والرقيا (ق) وقيل جازت عليهما ان لم تشترط ، ولا على اداء الشهادة أو تحملها الا ان يخرج الاميال أو افتقر ويضيع عياله باشتغال بها وجازت للقبالة . أو ان لم تشترط (ق) ويرد ما أخذ على ما ليس به ، وما أخذ باحتيال أو غش وحرام ورؤية علم بها قبل أخذها ، وجازت الدلالة في مال من لا تحتشم منه لو وجدك فيه . أو ان يفرح . أو لا الا باذن (اق) والاولى التحرز عنها لئلا يتدرج منها الى السرقة ، ولا مكان ان يتغير قلب ذى المال عنه ولا يدري

فصل

ان قتل عمدا بالغ عاقل معروفاً لا يحل وتكافأ معه دما قتل ولو فى الكتمان ، ويحكم عليه بالدية ان أمر طفل أو عبد أو بهيمة غيره الا ان كانوا بيده بنحو امانة أو لقطه أو قيلم ، فيقتل أو يبدى ، أو سمع متوعدا بالقتل فلم يحذره أو استرشده الطريق فلم يرشده . أو اثم فيهما فقط (ق) ولا يقتل الحر بالعبد بل عبد بعبد ولو أفضل وبامة وهى به مع تراد الفضل قبل القتل ليباح له التقدم للقتل ، أو بعضه لان الفضل ضمان وهو بعد الجنائية وتلزم الدية أو القتل من أمر مقهوراً نخته ولو حراً بالغاً عاقلاً . أو الدية . أو يقتل الآمر ومقهوره البالغ العاقل لقول عمر « لو تمالى عليها » الخ (اق) وعلى من لا قهر له الدية . أو الاثم (ق) وان شاء السيد أخذ القيمة ولا يجاوز بها دية الحر . أو تؤخذ ما بلغت (ت) هو (ص) اذ هو مال (ق) وبجر مع زيادة الفضل ان مأموراً ، ولا موحد ولو عبداً بمشرك ، وله ان كتابيا نلت الدية وثمان مائة درهم ان مجوسيا ان كانا فى عهد أو ذمة أو صلح ظهر للامام ،

أو في استجارة ليسمعا كلام الله ، أو قتلا قبل الدعاء للإسلام
والمرأة نصف الذكر إلا حلة الشدي فضعنه ، ولا دية لحربي إلا المرأة فلها
ولو حارب أهلها إلا أن قاتلت ، ودية الحربي أن ادخله ولو أدنى الموحدين ودية
الوثني والدهري ستمائة درهم أن قتلوا قبل الدعاء للإسلام ، أو حال الصلح بعهد
أو جاء يسمع كلام الله ، والرجل بالمرأة ويرد لأوليائه نصف بعد قتله لأن الرد للقتل
فهو بعده . أو يرد له حياً ليتقدموا إلى قتله ، فإن قضى به ديناً أو تباعة أو وصى به ،
وهي من الثلث فذاك والا ورثوه . أو لا رد كما إذا قتلها فتكا (اق) وتقتل فيه
ويزاد لأوليائه نصف . أو لا زيادة (ق) والعفو أفضل من القتل وأخذ الدية ،
وتعينت إذا عفا وارث عن القتل ، وجاز العفو عن بعضها ، ولا يعفى عن قاتل غيلة
بل يقتل ولو عفا الولي ، وهي أن يأتي به إلى موضع مطمئناً لا يدرى ما يريد به مثل
أن يدعوهم لطعام فيقتله ، ولا عن قاتل بعد عفو أو أخذ دية ، وقاطع الطريق ،
ولا عن كل قاتل أحد على دينه مثل أن يقتله لكونه إباضياً ، أو لكونه مسلماً ،
أو لكونه موحداً ، أو لكونه تبرا من أئمة الجور هذا مراد الشيخ والله أعلم
لا ما قيل

وقتل هؤلاء راجع للسلطان لأنه مأمور بأقامة الدين . أولولي لأن الدم له . أو قتل
الغيلة للسلطان (اق) والفتك قتل غافل في مكانه لا يرى أنه مراد بسوء ، والغدر
أن يؤمنه ثم يقتله وهو شر قتل ، والعقص بالقاف لا بالفاء كما قيل ، أن يضرب
بمخيط فيموت في حينه وهو داخل في ذلك كله ، ولا يتغير الحكم به وإنما ذكرته
تبعاً لذكر الغدر والفتك والغيلة ، وشبه العمد الضرب بما لا يقتل كريشة وليقة
وفيه الدية إذ لم يفعل موهم القتل . أو القتل إذ تعمداً فعلاً وقع به الموت ، وهو أنه
صلى الله عليه وسلم قال « المرء مقتول بما قتل به » ونحو الريشة لا يقتل
والجواب أن ذلك مع الامكان فليقتل هنا بسيف . أو خنجر (ق) وإن مات

هذا في غير موضعه فلا يقتل ولا دية لانه يقال مات بغير نحو الريشة الا ان اتصل
توجهه ، وفي الخطأ ومنه القتل أو ما دونه برجوع الرمية من مرمى ، أو حائط أو
لطيش وسقوط من يده ، أو بصياح على غيره ، أو عطاس عند صبي ، أو غيره
أو نحو ذلك أو وقوع ذلك عن حامل فتضر أو تسقط الجنين الدية على العاقلة ،
وهي ما مر في الرحم من جهة الاب على الخلاف غير القول بمن ترث ويرثك ولا تعقل
صلحاً أو اعتراً ومالا وعبدًا وما دون الثالث . أو تعقل ما ارشه عشرون بعيراً
قصاعداً (ق) ولا تعطى المرأة ويعطى الاقرب فلاقرب أربعة دراهم ، وإن لم تتم
اعيد عليهم حتى تتم ويرد الفضل عليهم من آخرهم عطاء أربعة أربعة أو بقدر ما اعيد
عليهم ان اعيد

ودية العمد ثلاثون بنت لبون وثلاثون حقة وأربعون جذعة الى بزل عام ،
وشبه العمد خمس وعشرون بنت مخاض ومثلها بنت لبون ومثلها حقة ومثلها جذعة ،
والخطأ على ثلاث سنين عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون
ابن لبون وعشرون حقة وعشرون جذعة ثلث في كل سنة ، وإذا لزم بالجنائية ففي
عامين ، أو ثلث ففي عام والعمد في سنة ، وبالقائمة كل بعير بأربعة دنانير وبالبقر
مائتان والشاء الفان ، والحمل مائتا حلة يمانية ازار ورداء ، والذهب الف دينار
والفضة عشرة آلاف درهم . أو اثنا عشر الفا (ق) وارث العبد بالنظر لقيمه فما
كان نصف دية الحر يكن نصف قيمة العبد ، يعتبر الجرح والسوداء والجرأ
والصفراء والمضرة في العظم وزوال منفعة عضو وقطعه كأنهن في الحر فإن كن نصفاً
أو عُشر عُشر أو أقل أو أكثر حسب نصف القيمة أو عشر العشر أو أقل أو
أكثر والامة والعبد وجههما وجسدهما سواء لان المعتبر القيمة

وجاز القصاص في الظهور . أو في الكتابان أيضاً (ق) فيما أمكن مع التكافؤ
بحسب ما مر فيه ، فلا يقطع مشرك أو عبد يد قاطع يده ، وفي رد المرأة المقتصة

فضل الرجل عليها (ق) وما لم تعلم دية فنظر العدول كما مر ، وهو مرادهم اذا أطلقوا النظر في فن الدماء ، ويجوز الحل والهبة فيما بينهما وبين الله ولو قبل السلم بالكية . أو لا حتى تعرف كالحكم . أو يجوز ولو في الحكم . أو ان رجع الى العدول جاز ولو قبل حكمهم (اق) وعلى القاتل ان لم يقتل عتق رقبة ، وان لم يجد فصوم متتابعين

فصل

لزم بغيوب حشفة ولو في فرج بهيمة أو ميتة رجم ان أحصن ، والا جلد مائة وكفر وعقر وهو للبكر الحرة عشر ديتها ، والامة عشر قيمتها والثيب الحرة نصف عشر ديتها والامة نصف قيمتها والبكر هنا العذراء ولو تزوجت ، والثيب غيرها ولو لم تزوج ، والدبر ولو من ذكر كقبل الثيب وهو (ص) أو لاشيء به (ق) وتعتبر قيمة الامة العندراء قبل زوال عذارتها بقيمة يوم الحكم ، والثيب بقيمة يومه ويسقط برضى من هو حر بالغ عاقل وباذن السيد ، وحرمت البهيمة وضمنها لربها ولا ينتفع بظهر ولا لبن ولا لحم وغير ذلك منها ، وتنج فتدفن ولو كانت مما لا يؤكل . أو ينتفع بها فلا ضمان (ق) وأحد الزوجين ان رآه الآخر أو أقر فصدقه ، أو شهد أربعة وبوطء أمتها مطلقاً . أو مع الرؤية وما بعدها (ق)

ولزم عقر باقتضاض بكر بأصبع أو بغيره لا بأصبع في ثيب . أو لها ومفخذة الذكر وذكر في غير الفرج . أو للمرأة به عقرا (اق) وكفر بذلك وقبله ولمسه ونظرة بشهوة ، وان ماتت زوجه أو هو أو كلاهما معا أو لاعنت قبل المس والخلو بها فالصداق كالمس وهو (ص) لأنه عز وعلا ذكر النصف المطلقة قبل المس لا لتي ماتت أو ميت عنها أو نصفه كالطالق ، وان لم يمس ومس أو خلافا لعقر وبه يحكم . أو صداق المثل (ت) وهو (ص) ويجوز الحكم به (ق) ولا صداق ولا عقر برؤية الفرج ولمسه بيد . أو لزم بهما وشهر (ق) وان لم يسم وافترقا قبل الخلو والمس

فالمثمة على قدر ماله بنظر العدول . أو هي لمن لم يسم لها ولو مست الا المفتدية (ق) .
ويحل الصداق المؤجل لا الى شيء بالطلاق وبكل فرقة والتزويج والتسرى هذا
مرادهم . أو بهما والطلاق لها البائن وانقضاء عدة الرجعي (ق) لا كما قيل يحل بهن
بشرط التعليق اليهن ، وهو والعقر يتحصان مع الدين على (ص) عندي أو يقدمان
(ق) وان وهبتهم له فلها رجوع في الحكم لتبادر خوفها ونيتها بالهبة أن لا يطلقها ،
أو الرجعة أو التزوج بعد الفرقة لا فيما بينها وبين الله ان طابت نفسها بلا شرط

فصل

حرم القذف وهو رمي برىء ويسمى بهتاناً لأنه يبهت وهو (ص) أو البهتان
رميكة بفعله (ق) فان بالزنى ولو مشركاً أو مجنوناً أو طفلاً أو عبداً أو صخرة هلك ،
وكذا غير الزنى وجلده ان كان هو والمقذوف ولو ميتاً بالغين حرين عاقلين موحدين .
أو المشرك كالموحد لانه مخاطب بالفروع والمقذوف عفيفاً ثمانين (ق) ونكل بغيره
وفي الطفل والمشرک والمجنون كيا كافر ويا عدو الله ويا خنزير ويا ابليس ، ولا يقالان
الموحد ولو منافقاً ، ويؤدب الطفل والمجنون ان كان يؤثر فيه وبوصله بتراب وبزاق
ولو في ثوبه ومسه بيده أو رجليه اهانة للمسوس بما يرى الامام ومنزلة المرمى فان
النكال لا حد له ففي الاثر : حبس جان سنة ونكل خمسمائة . أو هو ما دون
خمسين ، ولا يصل التعزير بالنقص منه والتعزير دون اربعين . أو يوصل به لسبعين
ولا يصل الادب بالنقص منه . أو فوق عشرين بلا حد (اق) ولزما بالكبيرة
والادب ما دون عشرين . أو في الكتان وعشرون في الظهور (ق) بها وبغيرها
ولا يرحم مملوك ويجلد نصف الحر ، ومن قذفه جلد بسياط من نارغدا أو نبيثاً
قتل لانه ارتد ، وان تاب جلد ومن سبه استتيب ثلاثاً ، فان لم يتب قتل لكفره لا للحد
(نا) و (ش) أو يقتل حداً ولو تاب وبلا استتابة (م) و (ح) (ق) وان شهد
ثلاثة على موحد بزنى جلدوا وبرء منهم ، أو واحد بشرك عليه برء منه والغيبة كالكل

لحم المغتاب ميتاً وأشد على النفس من تمزيق اللحم وأكل المال وأعظم من الزنى إذ لا تقبل توبة منها الا بحله بأن يذكر له نفس ما قال ويطلب العفو كالزنى بمن جن أو لم يبلغ أو مملوك ولو برضى ، والزنى ببائع عاقل حر قهراً بخلاف ما اذا عفا المالك أو رضى من هو بالغ حر عاقل . أو ان لم تبلغه تاب بلا اخبار لئلا يشوش عليه ، وان بلغته طلب الحل . أو لا حل فيها وهو غير ظاهر فليحمل على ما اذا لم يطلب الحل ، أو على أن المراد به أن يقول اغتبنى متى شئت وأنت فى حل أو احللت ما مضى وانما يقول عفوت عنك (اق) وان مات أو لم تبلغه استغفر له ان تولاه (ت) والا خلاص عنه تباعة دينية أو دنيوية ، وان لم تكن فالصدقة عليه وأفضلها ما على رحه والغيبة تتصور فى المتولى وفى الموقوف عنه لوجوب أن لا يتعدى اليه بما للمتبرأ منه ، وفى المتبرأ منه اذا كان غير متهمك ولا مستهزيء ولا معاند ولم يدع داع صحيح الى ذكره ، ويذكر ليعرف لقوله صلى الله عليه وسلم « اذكر الفاسق بما فيه يعرفه الناس » ولا يذكر المتولى بما ينقصه ولو لم يرد تنقيصه ، ولا توبة من حق مخلوق الا بتخلصه منه وان لم يعلمه أو عدم فالقراء (نا) والجمهور . أو قتل ضاع مفتاحه وبه ابن عباس أى فاته تداركه بنفسه فانه لا يعطى الفقراء فى هذا القول وبقيت رحمة الله اذا تاب نصوحاً بأن يرضى عنه خصمه غداً . أو يعطيه من حسناته . (اق) ومن تاب ونسى تباعة المخلوق لم يعذر عند جمنا . أو يعذر ان كانت من نحو معاملة . أو يعذر ولو من تعديدية وبه كنت أقول بعد ما كملت لى آلات الاجتهاد بفضل الله وبرحمته ، ثم اطلعت عليه فى الدليل والايضاح (اق) وان لم تكن له حسنات حمل من وزره بقدر التباعة كما فى بعض الاحاديث ان صحت عنه صلى الله عليه وسلم . أولا (نا) على أنها لم تصح (ق) وبلاول قال الشيخ يوسف بن ابراهيم مستدلاً بقوله تعالى « وليحملن أثقالهم » الآية وفيه أن انثالا مع أثقالهم أمرهم بشئ مكر ومنعهم عن الحق وذلك أفعال لهم

ومن جامع زوجة غيره أو لمسها أو قبلها استحلها بأن يعرض له بوجه يفهم عنه ،
وان صرح له وأظهر التوبة جاز لأن ذلك حق له عليه فلا بأس بالاعتراف به مع
التوبة ، وان خاف أكثر له الخير حتى يدخل الرضى قلبه

باب

الكبيرة ما أوعد عليه في الآخرة سواء أوعد عليه في الدنيا أم لا اذ ليس
كل كبيرة ينكل عليها أو يعاقب عليها في الدنيا ولو في زمان الامام ، ولا ان
الكفارة على الكبيرة التي لا عقاب عليها في الدنيا بمنزلة العقاب فيها لأنه لم يعهد
أن كل كبيرة تلزم عليها كفارة ، ولا على التي لا عقاب عليها ، وانما أحدث ذلك
المسلمون بأن جعلوا على كل كبيرة كفارة مغلظة أو كفارة مرسلّة أو صدقة استحساناً
وقياساً على ما وردت فيه ، ولو اقتصر على التوبة اجزائه كما يقول قومنا وبعضنا بأنه
لا كفارة الا ان وردت ، فلا يصح تعريفها بأنها ما أوجب عليه النكال في الدنيا
والعذاب في الآخرة ، وان سلمنا لزوم الكفارة وتنزيلها منزلة النكال وعرفنا
الكبيرة بهذا التعريف لزم استعمال مجاز غير متبادر في التعريف هذا تحقيق
المقام عندي

ودخلت الكبائر كلها في قوله تعالى « ويحرم عليهم الخبائث » وهي كالشرك
والسحر وأكل مال بباطل ولو مثل ما يلتصق بالاصبع من الارض اليابستين وهو
(ص) أولاً يكون كبيرة ان قل . أو كبيرة ان كان قدر ما تقطع به اليد وصغيرة فيما
دونه وبه المعتزلة ، ويردهن حديث الاصبع وآية التطفيف (اق) وسمى مال الحرام
سحتاً لأنه يستأصل طاعة صاحبه وينع من عملها ، واذا كان طعام الانسان حراماً
لم يبال الشيطان بأمره ، وقتل النفس واعانة عليه ولو بكلمة ويكتب غدا بين عيني
القاتل والمعين ، آيس من رحمة الله ، وشرب المفتر والمسكر كالخمر ولعنها تحريمها فجمعها
مع نحو شاربها وصانعها وحاملها وبائعها ومشتريها بلعنة استعمال لعن في حقيقته ومجازه ،

أو من عموم المجاز بمعنى كراهة الشرع للكل ، أو إبعادها عن الحلالية على أن اللعن مطلق الإبعاد فلا مجاز ، فإن لعن نحو شاربها إبعاد عن الرحمة ، أو يقدر ولعن شاربها الخ بمعنى اللعن الذي يستحقه الفاسق فحذف ، وشاربها كوثني وتارك صلاة وآت أمه وخالته وعمته ، ويشرب غداً من عصارة أهل النار وهي جماع الأثم

والميسر والانصاب والازلام وأكل الميتة والدّم وجزء الخنزير ان لم يضطر والنجس كبول وغائط وخمر . أو ان لم يضطر اليهن (ق) وجزء انسان كشجرة وجلدة وظفر ولو متين أو اضطر والنظر في البيوت بلا إذن وهو يحجب الدعاء وعقوق الوالدين وقطع الرحم والزنى ، وهو والخمر سالبان للإيمان الكامل ويبقى التوحيد ، ونظر الشهوة في غير حل ويكحل عليه بمسامير من نار ، وقذف وزور وقرن بعبادة الوثن ، وكتم الشهادة وكذبة (ت) هو (ص) أو ان تك ظاهراً في عرض أو مال أو نفس أو على الله أو رسوله . أو إن لم تك زيادة في كلام وإلا فصغيرة (ا ق) والفرار من أجل زحف العدو بلا تحرف لقتال أو تحيز لفئة . أو ان فر للمسلمين وإن لم يكونوا هناك بل في بلدهم على نية العود فذلك تحيز لقوله صلى الله عليه وسلم لمن فروا إلى أهلهم « انتم الكارون لا الفارون » أو حرم الفرار يوم بدر فقط (ا ق) هذا تحرير المقام فانظر تفسيرنا هيمان الزاد إلى دار المعاد

والغيبة والنميمة واليمين الفاجرة وهي الغموس والغلول في الغنيمة وذكر اللقب دماً وجاز تعريضاً والمدح ولا يلقب العبد بلا إذن من مولاه ولو بخير . أو جاز به (ق) وجاز به لصبي ، والحكم وقسم الارث بغير ما أنزل الله سبحانه وتعالى ، وأخذ الرشوة ومن علامات قرب الساعة بيع الحكم وهو أن يبيع السلطان القضاء لمن طلبه ، أو يبيع القاضي الحكم بأن يحكم بالرشوة ، وجاز لمن له الحق إعطاؤها وهو (ص) أو لا لانه اعانة للحاكم على ما لا يجوز من الأكل بالدين (ق) ومنع الزكاة ويقتل به عن الامام العدل ، ولم يقتل صلى الله عليه وسلم تغليب المانع لما لضعف الاسلام كما أعطى

المؤاكلة ، وكما لم يقتل من ظهر شركه من المناقنين ، وثلا يتحدث الناس إن محمدا يقتل أصحابه ، وافسد رمضان وترك الحج والزكاة الى الموت بلا وصية وتاركة يموت يهودياً أو نصرانياً

والكبر ولا تدخل الجنة بوزن حبة خردل منه ، ومنه قيل كراهة وضع الفم حيث وضع شارب ترفعا عنه بلا عذر ، والحسد وهو تمنى زوال النعمة على المنعم عليه ولو مشركا ، وجاز تمنيه عن يضر العباد ظلما أو الدين ليستراح منه لا لعدم الرضى بالقسم . أو لا يسمى تمنيه عن مشرك حسدا بناء على أن النعمة أمر ملائم لمحمد عاقبته فلا نعمة على كافر ، ويرده أنها الامر الملائم ولو لم تحمد عاقبته ، فان الكافر منعم عليه بنص القرآن وهي استدراج له وزيادة في عذابه وأكل لحسناته فانظر فصلت في تفسيرنا ، ويبحث بأن النعمة امر حلال ولا يشترط حمد العافية ، ولو شرطت قلنا ان ما للكافر نعمة محمودة لو لم يضيع ، والبغضاء وهما حالقتا الدين لا الشعر أى لا خلق الشعر فانه تبقى اصول الشعر مع الخلق ، ولا يبقى شيء من الطاعة مع الحسد والبغضاء والحسد كبيرة ولو لم يعمل به اذا أقره كما ثبت ان قلب الحسد كفرقة شعير مسوس . أو ان عمل به لحديث « اذا حسدت فلا تبغ » (ق)

والرئاء وهو الشرك الأصغر ينادى صاحبه غدا يا مراى يا فاجر يا غادر يا خاسر خاب سعيك وضل عمالك ، وظن السوء بالمتولى والتحدث بظن السوء أكذب تحدث أى أخبثه لان من الكذب ما لا ضير فيه على أحد وظن السوء فيه ضرر المظنون ، والكبيرة مطلقا بظن بها سائر الكبائر لان الكبيرة اماره عليهن فيجوز ترجيح وقوعهن بلا جزم الا الشرك فلا يظن الا بامارة الشرك ، والا الزنى فلا يظن الا بامارته مثل الذهاب الى دار الزنى والخلو بالفاسقة ، والمداهنة وهى بدل الدين للدنيا ، وجازت المداراة فمطعم جبار بها كمطعم ولى . أو يلزم مثلها فى الفقراء (ت) هو ضعيف، ولعل محله ما اذا درأ قبل وقوف الحاجة فيكون اطعامهم كالكفارة

لما يمكن توهمه من تعظيمه والرضى عنه وهذا التوهم غير محتذر عند وقوفها (ق) وهي بذل الدنيا للدين (ت) هذا تعريف غير جامع ، وإنما هي بذلها له أو لها أو لها ولا ضير بأو في التعريف إذا لم تكن لنحو الشك والابهام

والإياس من الرحمة والأمن من العذاب الآخريين ، أو الدنيويين وجاز الإياس من مخلوق ، وطلب العلو والثناء وسخط المقدور والمكر والخديعة والبخل والرغبة والفخر وتعظيم الغنى لغناه واحتقار الفقير ونحوهن ، ومن فعل فليتب ، وجاز أن ينهى الله سبحانه وتعالى عن ذنب ولا يفرض التوبة منه ولا يقبلها كما قيل في فرار بدر أنه نهى عن الفرار فيه قبل أن يقع في قوله تعالى « ومن يولهم يومئذ دبره » [الآية] وأذ بمعنى إذا ، أو هي إذا حذفت الفها للتنوين لا أن ينهى عنه ، ويفرض التوبة فلا يقبلها وهي نصوح . أو بالعكس لأن قبولها فضل وعدم فرضها اباحة للذنب (ق) لنا

باب

المباح ما جاز ويجب إذا كان تركه يؤدي إلى محرم كترك الأكل المؤدى للموت ، وترك الزوج المؤدى للزنى وبنية التقوى على الطاعة وترك المعصية ينقلب طاعة بنفسه لأنه عمل لله بنية . أو باق على الإباحة والطاعة النية (ق) وآداب الأكل قبله معرفة حلية الطعام فإن الشيطان شريك في المال الحرام بالحث على كسبه والتصرف فيه وانفاقه وامساكه ، وفي الحلال بأمره بامساكه عن حقوقه وتصريفه فيما لا يحل ، والولد الحرام بالزنى والولد من زوج أصدقها حراما ، أو متسرة مشتراة بالحرام ، وبتسمية الولد عبدا للصنم كعبد الدار وأمريء القيس وعبد اللات وعبد العزى وعبد مناة ، وبمجامعته لزوجه عريانين فيختلط معه الشيطان في الولد بل ولد الزنى ليس لازاني بل لأمه ، وغسل اليدين ولو طاهرتين وهو ناف للفقر وبعد الأكل ناف لنوع جنون ، ووضع الرجل اليسرى ورفع اليمنى ، فإن ذلك أثبت

للطعام وأمرأ له كالنوم على الجهة اليسرى والميل اليها عند الفائط
وأما في مجلس الذكر فليُنصب اليسرى ويضع اليمنى لئلا يكسل بل يستوفز
ويبعد عن النوم وكره في اضطجاع وانكاء الا ما قل والمراد بالانكاء هنا الميل ،
ويجوز ان يكون قعود الطمأنينة كتربيع الملوك وكمد الرجلين ، وانتظار الحار بالنار
حتى تبقى سخونة غير محرقة والا ذهبت بركته ، وبالشمس حتى تزول سخونتها
كلها وتكثير الايدي ، وهو بركة ونية التقوى على الطاعة وترك المعصية ولا يقصد
التلذذ ، وعدم احتقار الطعام وعدم انتظار الادام وروى « أكرموا الخبز » أى
لا تنظروا به غيره فان انتظار غيره أهانة له ، وحدث بعده صلى الله عليه وسلم
الموائد والمناخل وكانوا في عهده ينخلونه بالنفخ قليل لا تنخلوا الدقيق فانه طعام
كله ، والشبع وهو كبيرة (ت) ليسها وانما الكبيرة الاكل فوق الشبع ، ولعل
الحادث اعتياد الشبع فانه صلى الله عليه وسلم يشبع بدون اعتياد ، والمنظف كالأشنان
والصابون (ت) لا بأس ان لم يقصد فخر ولا سيما لنحو ناسخ

وآدابه في حالة ذكر اسم الله كالنيسمل أو له سنة عين أو كفاية (ق) بجهز
ينذكر غيره كالحمد آخر فذلك ثمن الطعام ، وبملازمته سمي نوح شكورا ، ومن
أكل أو شرب بلا ذكر تناول معه الشيطان المشرك والمنافق ، لان المسلم لا يأكل
مال الناس بلا اذن الا ان يكون الله أباح لهم ما لم يسم عليه ، وما لم يفظ عليه ،
وان نسي وتذكر فذكر قاء في غير الطعام ووعائه ما تناول ، وليقصد بالتسمية
حينئذ قضاء السنة اذ فاته ادائها ، أو ذلك والانتقام من الشيطان ، والمراد في ذلك
ما يشمل شياطين ، وان تذكر بعد الفراغ قال « بسم الله على أوله والحمد لله على
آخره » والاكل باليمين كالشرب والاعطاء والاخذ ولو في غير مأكل ،
والشيطان يفعل بشماله ، ونهى صلى الله عليه وسلم عن ذلك وكالوضوء الا المضمضة
والاستنشاق والرجلين فبالشمال للوضوء واليمين بها اذ لا تغسل نفسها اللهم الا

بتشديدها بالماء أو تشدده اليها والاذن اليسرى للملايعة

والأكل بثلاث أصابع كائنة ما كن متواليات وهو السنة ، وجاز مع الرابعة
لا بأصبع فانه بغض للطعام ولا بأصبعين ففيه تشبه بالشيطان وكبر ولا بالخسة فانه
يهن قيل وبالاربعة شدة الحرص على الطعام ، وتصغير اللقمة وتجويد المضغ
وعدم مد الاخرى ما لم يبلغ ، ويقال للمتابع للقم بمجلة الرمل ، أو هو من يرفع
ما لا يسع فوه ، وما كره ترك بلا ذم ، وأكل مما يلي وجاز في الفاكهة من حيث
شاء لاختلافها وكذا كل طعام مختلف الا ما مد اليه غيره يده فلا يجوز ، ويكره
من بين يديه قبل المد لانه سوء أدب ، ومنها التمر لا من الوسط والذروة ففيهما
البركة الا اذا لم يبق سواهما فيؤكل منهما بلا تفرش للذروة أو تُفَرَّش ، وعدم
قشر وجه الطعام ولو لحرارته وعدم الحفر ليجتمع له الادم الا باذنهم ، والظاهر
الجواز اذا استوى لهم الادم من تحت ، ورفع الطعام الواقع من يده فيأكله بعده
ازالة اذاه ، وما بقى بعدها دواء من الله جزاء على اعزاز الطعام ، وان لم يرفعه اكله
الشيطان ولا يرده في الطعام فيستقندر ، وعدم النفخ فيه وفي الشرب فانه مذهب
للبركة ، وفي اللحم فانه غرر في نحو القسمة والبيع وفي المصحف (ت) ينبغي الحاق
كتب العلم به وفي موضع السجود . أو جاز فيه (ق)

وعدم مسح يد بمنديل وهو ما عد للمسح ، أو لم يعد له ولو ثوبه لا خصوص
ما نسميه مندila حتى يلقمن جيذا للبركة وصون الطعام خنصرها فابها ما فبنصرها
فسبابة فوسطى على ترتيب (خابسو) قال بعض قومنا لا أصل لهذا الترتيب ،
ولا يقشرون ولا يدخلون في الفم مرة ، والبعد بالملح فانه شفاء من اثنين وسبعين
داء منها الجنون والجذام والبرص ووجع الضرس والخلق والبطن فبالزيتون ويختم
به فبالملح

وآدابه آخرها الامساك قبل الشبع الا ان أراد القوة على الصوم ولم يمكنه

الا بذلك ، أو يلمق الأصابع أو الاناء أو شرب ماء زمزم أو لدواء أو لا يناس الضيف أو لعذر صحيح ، ولفظ التحفة المرضية : من الكبائر ترك الزكاة والحج والجماعة وأكل فوق الشبع ، والأكل فوق الشبع كبيرة بلا عذر ، وأما إذا كان عنده ضيف فيباح لأجل إكرام الضيف ودفع الوحشة عنه روى « ما ملئ الله شر من بطن حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه ، والا فتلت للطعام وثلت للشراب وثلت للنفس » بأن يقسم ما يشبعه اثلاثاً فيأكل ثلثه فقط ، واعتياده زيادة في الجوع إذا يجوع كجوع الناس ويجوع إذا لم يشبع ، ويصعب عليه الجوع أشد مما يصعب على غيره ، وعدمه مع البول والتغوط قبل النوم من أحسن الأدوية ، ولعلق القصعة بعد أصابعه وغسلها بالماء فيشربه ، وذلك عادة المهاجرين والانصار في الزمان الأول على دهمه صلى الله عليه وسلم قبل أن يكثر المال وهو عدل رقة ، ولقط فتات الطعام وهو مهر الحور ، وأكله سبب سعة العيش والمعافاة في الولد وترك الزنى ، وللق الاناء ولقط الفتات تورث الغنى ، وإن وقف قيل على الوستين لم يهزأ إن أريد السجع ليوافق لفظ الزنى والغنى

وتخليل الاضراس ويضمض بعده ولا يبلع ما انفصل عنهن به أو باليد ، ويبلغ ما باللسان ولو دخل طرفه بين الاسنان وبقي طرف في أصلها ، وإن أكل لحماً وخبزاً غسل يديه ومسح بفضله ماؤها وجهه ، ولا يخلل بعود الرمان والريحان وهو التمام لانهما يورثان عرق الجذام ، ولا بالقصب فيصيبه الهم يوماً وليلة ، ولا بنحوص وهو ورق النخل فلا تقضى له حاجة أربعين يوماً إلا بكده ، والشكر بقلبه والدعاء فانه بركة للمال مثل أن يقول « الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا من عباده المسلمين » يا كافئ كل شيء ولا يكفني عنه شيء أطعمت من جوع وأمنت من خوف ، فلك الحمد آويت من يتم وهديت من ضلالة وأغنيت عيلة ، فلك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما أنت أهله اللهم أطعمتنا طيباً فاستعملنا صالحاً واجعله عوناً لنا على

طاعتك وأعوذ بك ان أستعين به على معصيتك » وأراد الحمد على ما فعل به صلى الله عليه وسلم من الايواء من يتم الخ لان الاعام عليه انعام علينا أو أراد عموم من فعل به ذلك ، ومعنى استعملنا وفقنا الى العمل ، ومن منع ان يقال ذلك فلأن ظاهره الاجبار ويقول « اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه » وجاء الحديث بذلك الا للبن فانه صلى الله عليه وسلم يقول « زدنا منه » ، ووجه طلب سعة الرحمة لا الشره والاعتناء بالذائد ، وأبضاً ذلك اظهار للإسحة وردع لانكار الذائد

وكان صلى الله عليه وسلم اذا أتى بثمر الباكورة وضعها على عينيه وفيه وقل « الحمد لله رب العالمين اللهم فكما أطعمتنا أولها فأطعمنا آخرها » ثم يدعو أصغر ولد يراه فيناوله اياها ، فيسن ان يفعل ذلك ، وان حضر صغار فلا تعطى بعضهم دون بعض بل تقسم أو تعطى واحدا في سر ، وتقدم الحامل ونحوها من أهل الاضرار على الولد ولا تعض الثمرة بل ادخلها فاك واللق النواة ونحوها على ظهرك اليسر ، وجاز الايمن وضعه لا تلقها من فيك في الارض أو الوعاء لأن ذلك شبهه بالدابة ، واقول السنة ان يلتقى في وسط كفه اليسر ان لم يجد ما يحفظه فيه كما فعل صلى الله عليه وسلم ، وكره تقشير التين وقرن تمرتين وأكثر لا فولتين ونحوها مما صغر ، ونهى صلى الله عليه وسلم عن قرن التمرتين ثم قال « اقرنوا اذ وسع الله عليكم » وقطع اللحم بالسكين ونحوها فانه من فعل الاعاجم الى الآن بل ينهش فانه اذهب للقرم ، وينهش العنب الا عنب جربة فباليد اغبرته

وكان صلى الله عليه وسلم يدخل عنقود العنب في فيه ويخرج الشاربخ كانها جُجان الذهب ، ومن أشبع مسلما وآرواه أبعد الله سبعهاته وتعالى عن النار بسبعة خنادق بين كل خندقين خمسمائة عام ، وجمع الاخوان على الطعام خير من عتق رقبة و « خيركم من أطعم الطعام » ومن مشى لطعام لم يدع اليه مشى فاسقا ودخل سارقا وأكل حراما وخرج مغبرا ، ومعنى دخوله سارقا انه بحسب الظاهر مدعو الى

الطعام وهو لم يدع ، فقد أخذ مالا باخفاء كالسارق ، ومعنى كونه مغيرا انه شبيه بالمغير في مجرد الذهاب بمال لا يحل ولا يستقرض لطعام نحو الضيف ولا يتكلف له فيبغضه بل يطعمه الموجود ، ولا يدري أى اذنب احتقر ما قدم اليه أو سحتقر ما عنده ان يقدمه ، ومن خيريه صاحب البيت اختار الايسر ، ويشبهه ايصادف مايشتهى ، فمن لذ مسلما بما اشتهى فله ألف ألف حسنة وألف ألف درجة ، وأطعم من الفردوس وعدن وجنة الخلد ، ولا يقل هل اقيم بل يُقَدِّم فان لم يأكل رفع

ويطلب ان يبدأ الأفضل الاكل تبركا ويطاوع قصدا انيتهم بحسب حالهم ، وان لم يطلبوا جهلا بدأ بتلك النية ، وان كانوا يتوقفون حتى يأكل بلا طلب بدأ ويتكلمون بالمعروف وحكاية الصالحين فى الاكل وغيره لا بمنغص كالوت حتى يفرغوا ولا بمستقدر ، ويتكلم معهم صاحب البيت لئلا يتوحشوا ولا ينظر احد الى أكل غيره ، ولا يأكل أكثر الا ان رضى أو أكثر الطعام وكان لغيرهما ولا يقل له كل اذا لم يكن له ، وان كان له أوله ولمن يأكل معه قال ثلاثا ، وأما أكثر فلا لانه الحاح ولا يعط غيره ولو من عيال صاحب الطعام ولو هرا أو كلبا ، ولا يرفع يده قبل من معه بل يضعها فى القصعة ، أو اذا قارب الشبع أو قارب ترك الاكل ورأى غيره على غير ذلك زاد تصغير اللقمة وفاسح بين اللقم ، ولا يعاود الاكل مرة بعد اخرى ولو جاز له الاكل ما لم يرفع ولو دَعَوْا ، ولا يفعل ما يستقدر كالمضغ بشدقيه ونفض اليد فى الطعام وادناء الرأس عند رفع اللقمة ورد ما قطع منه بفيه ، وان اراد اخراج شئ من فيه فبيسراه بعد صرف وجهه ويتواضع ولا يتصنر ولا يراحم ولا يقابل بيت النساء ويغض ولا يكثر الالتفاف لحيى الطعام وذلك شره منهى عنه ، واذا أكثر الالتفات عرف الناس انه اشره فيفتضح

وان رأى منكرا غيرَه وان لم يقدر خرج ولا يحلف على الأكل أولا ولا آخرأ لان الطعام من حيث انه حاضر للأكل غير محجور عنه أهون من الحلف عليه أعنى

انه دون الحلف في الرتبة اذ يوصل اليه بلا حلف ، وليس المراد ان الطعام حقير بل عظيم يستحق الحلف عليه في الجملة مثل ان يحلف عليه من هو له وأنكر خصمه ورد عليه اليمين ، ويغسلون افواههم وأيديهم من الدسم ، ويبدأ الافضل فيدار يميناً ويمجدون ان غسلوا افواههم برفق بلا رش أحد أو فراش فلا يهرقون الطست ان غسلوا فيها حتى يفرغوا من غسلهم أو تمتلئ ، وجاء الحديث بالنهي عن اراقتها اذا كان أهل منزل يغسلون فيها حتى تمتلئ مخالفة للمجوس أهل الترفه اذ يريقونها ولو قل ما غسل فيها ، فيدعون وينصرفون ، ولا يمتنع من اجابة الداعي لطعام الى ثلاثة اميال فما دون الا ان كان ظالماً أو ذاربية أو فاسقاً أو مباهياً أو شريعياً أو مبتدعاً او متكلفاً وبسار ميل . أو أربع (ق) لزيارة الأخ في الله وميلان للاصلاح بين اثنين وميلان لتشجيع الجنائزة

وأكل الرمان بشحمه دباغ للمعدة واللحم ينبت اللحم ، ومداومته تقسى القلب ولذا قست قلوب السباع الضارية ، والثريد سيد الطعام دنيا وأخرى ، وطعام العرب ويزيد في السمع وهو خبز مع لحم أو مع مرق لحم وكان صلى الله عليه وسلم يأكله باللحم وأكثر طعامه التمر والماء وأكل التمر امان من القولنج ، وهو مرض في الامعاء يعسر معه خروج الريح والفضلة ، وأكل سبع تمرات عجوة كل يوم قاتل دواب البطن ، ولا شفاء للنفساء كالرطب ، ومن أكل احدى وعشرين زينة حمراء لم يرمكروها في بدنه ، ولحم البقر داء في الجملة لا بتعيين وقطع فلا سبيل لتحريمه ، وحل بالقرآن والسنة والاجماع ، وبزول دأؤه بالطبخ مع الثوم الكثير والفلفل والزنجبيل ، ولبنه شفاء وسمنه دواء وشحمه يخرج بقدر ما أكل منه داء ، وهن على ترتيبهن في الطب اذ اللبن نفس الشفاء مبالغة ، والسمن آلة الشفاء وهي الدواء وهو دواء لكل البدن والشحم دونه اذ هو بقدره لقدر من الداء

ومن اراد التسبب لطول الحياة باكر الغذاء ، وقال الجماع ، وخفف الدين ،

وقطع الغداء مستقمة مذهب لحم الالية ، وترك العشاء مهزمة ، ولا تخرج من بيتك حتى تنقضى ليبقى عقلك ويقل عنك اشتها ما ترى في السوق ، ومن يأكل لب البر وصغار المعز ويدهن بدنه بدهن بنفسج ويلبس الكتان يسمن ، والبنفسج معروف عندهم شمه رطباً ينفع الحرورين وإدامة شمه تنوم نوماً صالحاً ، ولا تنكح الفتاة ولا تأكل اللحم الشاب من الدواب وما دونه ولا تأكل إلا ما أنعم طبيخه من طعام ونضجه من فاكهة ، وأجد المضغ ولا تشرب دواء إلا لعلة والا أخذ من قوة البدن ، ولا تشرب بعد الأكل فإن شربت فلا تأكل بعده ، ولا تحبس غائطاً وبولا فحبه يفسد من الجسد كالعين المسدود مجراها مما حولها ، وامسك بعد أكل النهار مضطجعا بلا نوم أو قاعداً وامش بعد أكل الليل ولو مائة خطوة لعمل أو لمجرد الطب فليس مما لا يعنى

ولا يجوز الشرب في فضة وذهب والشرب والا كل فيهما شرب وأكل للنار ، وجاز في اناء أكثره غير فضة ولا ذهب لا فيما موه كله باحدهما ، وجاز في غيرهما ولو أعلى ولا يشرب مضطجعا وكره قائماً وشربه صلى الله عليه وسلم قائماً بيان لكون نهيه تنزيها لا نسخ فانه لا سبيل اليه اذا أمكن الجمع ، ولم نقل الجواز مختص لانه يرى من يشرب قائماً فلا يعنفه ، ولان الخصوصية لا تثبت بالاحتمال والاصل عدمها قيل لو يعلم الشارب قائماً ما عليه لاستقاء ما شرب ، وهذا يدل على انه ذنب بل كبيرة كما قيل هو كشرب الخمر ولكن لم يصح ، وقد يقال ان المراد الضرر كما قيل ان في الشرب قائماً تحريك اخلاط فتدفع بالقيء وانه لا يحصل به الري التام ولا يستقر في المعدة حتى يتسمة الكبد على الاعضاء ويلاقى المعدة بسرعة فربما برد حرارتها ويسرع النفوذ الى أسفل البدن بغير تدرج فيضر ضرراً يئنا وفيه ان المراد من قوله ما عليه الذنب كما في مثل ذلك كالمروور بين يدي المصلي ولو أريد مضرة البدن لقليل لو علم ما في ذلك من فساد البدن ولكن العبارة صالحة لذلك وقد قيل انه

يسن أن يتقياه ولو شرب قائماً نسياناً والتحقيق أنه مكروه ولا ترتفع دعوى الكراهة بشرب الخلفاء الأربعة قياماً كما زعم بعض ، ولا يقال النهى عن الشرب قائماً مخصوص بغير زمزم وأما زمزم فيسن الشرب منه قائماً كما قيل لأن الشرب ليس مطلقاً يقيد بشرب من غيره بل عام وشربه من زمزم بيان لجوازه مطلقاً

ويعص غير اللبن مصاً فإن وجع الكبد من العب ويراعى داخل الكوز فلا يشرب ما لم ير ولا من إناء لا يرى داخله أو له بطن إلا أن كان يرى ماؤه قبل دخول ويراعى أسفله لوسخ مطلقاً ولنجس أن اميل ، وقيل حكة الطهارة ولا يتجشأ أو يتنفس أو ينفخ فيه ، والنفخ في اللبن يحمضه فإن الريح الخارج من النفخ والتنفس جسم رقيق كما يرى على المرأة وعلى الماء وكما تبطل به الأرض شتاء ، ويشرب في ثلاثة أنفاس بنزع الكأس عن فيه ويسمي في أول كل ويقول آخر الأولى « الحمد لله » وآخر الثانية « رب العالمين » وآخر الثالثة « الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ، الحمد لله الذي جعله عذاباً فراتاً برحمته ولم يجعله ملاحاً أجاباً بذنوبنا » وإن شرب لبناً قال « اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه » ومضمض فاه ووجه قول عمر : اعط أبا بكر تقديمه عن نفسه إذ لعل عمر على اليمين في ناحية بعد الأعرابي ، ولم يمنع حق الأعرابي عن ذلك لعله لكثرة اللبن في الفم

فصل

يلبس حلال ساتر عورة لا شاف ولا واصل وما لا ينبغي كشفه بلا قصد اختيال وغر ، وجاز في حرب قصدهما والحرير ، وحل هو والذهب للمرأة في غير الأحرام وكره كونه شريفاً جداً أو ردياً جداً ، وتغطية الوجه فأنها في الليل محرمة بفتح الميم وكسرها والتخفيف أي جالب حرام أو إماراة عليه أو وقوع في حرام كقولهم الولد مجبنة لا اسم مفعول من التحريم كما قيل ، وفي النهار ربة ولبس العمامة بدون جعلها تحت اللحيين وهي لبسة إبليس ، والتشبه بزي الفساق لأن ذلك اعانة لهم وكحب لهم

ويورث حبههم وتعظيمهم . أو حرماً (ق) قيل لا تشبه القلوب حتى يشبه الزى ،
وسن كونه أبيض إلى الساق وجاز أسفل ، وما تحت الكعب في النار ولا يرحم من
جره خيلاء ، وترخيه حتى تغطي قدميها ولو ذراعاً لا أكثر ، وهذا دليل على أن
ظاهر قدمها عورة ، وراز الوان اللباس حتى الاسود وكان له صلى الله عليه وسلم خف
أسود وما يقال إن أحب الوان الى الشيطان الحمرة لا يحرمها ، فقد صح انه صلى
الله عليه وسلم لبس الاحمر فقال الشافعي انه سنة وارتضاه التلاني ولبس الاخضر الا
إن الغالب والأفضل الأبيض ، ويجتنب مضرة الحمرة وتلبس ونية ستر العورة
امثالاً والبدء بالميامن وفي الخلع بالمياسر

ونذب التشبه بالصالحين ، وصلاة ركعتين شكراً لرزق الله بسورة بعد الفاتحة أو
بalfاتحة اذا أراد لبس ثوب جديد وأن يقول « الحمد لله الذي كساني ما أوارى به
عورتى وأتجمل به فى حياتى » وأن يكسو ما يلى من ثيابه مسكيناً لله فيحفظه الله حياة
وموتاً مادام على المسكين ، وإذا حفظ أول موته لم يزل الحفظ عنه يحفظ عن عذاب القبر
وفتنه وأكل الدواب الذئب والدود ونحوهما وقلع السيل ، أو يحفظ فى حياة المسكين
وموته مادام على المسكين ولو مكفوناً فيه وهذا أظهر لقرب حياً وميتاً الى ضمير
المسكين فى الحديث بعد استواء الوجهين

فصل

قال الله سبحانه وتعالى « خلق الانسان ضعيفاً » أي على الصبر عن تركه الجماع
وعن العقاب والبلاء والتكليف ، وذلك شامل للرجل والمرأة قال صلى الله عليه وسلم
« فضل ما بين لذة المرأة ولذة الرجل كأثر الخياط فى الطين إلا ان الله يسترهن
بالحياء » ويضعف بتركه « ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » قيل أي شدة اشتهاى الجماع
وشدة التكليف ، أو البلاء ، وقد يستدل بها على جواز التكليف بما لا يطاق ليظهر
الاذعان من المدعى فيسقط عنه أو ييسر له ، كما روى أنه عز وجل أمر نبيئاً ببلع جبل

فطاوع وهو بعيد عنه فضى اليه وما زال يصغر حتى وصله فوجده لقمة عسل ، فأمره
لنا أن نقول « لا تحملنا » الخ دعاء في ممكن كما أمرنا بدعاء أن لا يؤاخذنا بنسيان أو
خطأ فها هذا الاجواز المؤاخذة الا انه عز وجل وعلا عما عنهما ، فأصل الذنب العقاب
ولو بلا عمد كالسم يقتل ولو بلا عمد له

وحكمته النسل والتألف ، وندب لمريده من زوجه أول مرة طهر وركتان ودعاء
وأن يقول « الحمد لله الذي أغنانى بالحلل عن الحرام » ونزع ثيابها إلا ما يلي بدنهما
فينزعه ويجريده على رأسها الى قدمها من وراء أو قدام قائلاً « اللهم بارك لى فى أهلى
ولأهلى فى » ويدخلان فى نحو ثوب وينحرفان عن القبلة وينويان كسر الشهوة
وتحصين الفرج وطلب الولد طاعة ولو عقيمين لان الله قادر وتكثير الامة ويقول فى
نفسه « بسم الله والحمد لله » ويقرأ الاخلاص ويكبر ويهمل ويقول « بسم الله العلي
العظيم ، اللهم ان قدرت لى ذرية فطيبها » وان قال « اللهم اجنبنى الشيطان واجنبه
ما رزقنى » لم يضر ولده ، واذا قرب الانزال قال فى قلبه « وهو الذى خلق من الماء
بشراً » الآية وفى الاصل وبعض كتب الطب « الحمد لله الذى خلق » الآية ويغطي
رأسه ويغضان صوتهما ويقدم التلطف بكلام وتقبيل ولا ينزع قبل أن تقضى حاجتهما ،
وان عريا خرجت الملائكة حياء وحضرت الشياطين فيشاركوه فى الولد وان قال
« بسم الله والحمد لله » كتب حفظته حسنات حتى يغتسل فيغفرله قيل يشرب ثلاث
جرعات من ماء وينام على يمينه فيعود مثل ماخرج ، وكره الجماع الليلة الاولى من
الشهر والوسطى والاخرى لانه جماع الشياطين

وعنه صلى الله عليه وسلم « يا علي لا تكلم عند الجماع كثيراً فانه ان قضى بينكما ولد
لا يؤمن أن يكون أخرس ، ولا تنظر الى فرج المرأة فانه يورث العمى للولد ، ولا
تجامعها الا وممك خرقة ومعها أخرى كي لا تقع الشهوة على الشهوة فتقع العداوة ،
ولا تجامع ليلة الفطر وليلة الاضحى ولا بين الاذان والاقامة فان قضى بينكما ولد يكون

عشاراً ، ولا تجامعها على السقف فان قضى بينكما يكون منافقاً ، وعليك به ليلة الجمعة فان قضى بينكما يكون حافظاً لكتاب الله « اه فتراه صلى الله عليه وسلم لم يقيد السقف بالانكشاف للسماء ، ومن ادعى تقييده وان علة النهي الانكشاف لها لم يقبل عنه الا ببيان ، ولو كان هذا القيد مراداً لم يكن لتخصيص السقف بالذكر فائدة بل يقول لا تجامعها منكشفاً للسماء ، وانما ذلك لمناسبة الخواء من أسفل للنفاق ، وقد قال صلى الله عليه وسلم « لا تسكنوهن الغرف » وليس مراده أيضاً أنه يكون منافقاً جزماً بحيث يتبرأ منه ولولم يبلغ أو ريء منه الوفاء بل أراد ان ذلك سبب للنفاق في الجملة وإلا لزممت البراءة من ولد تيقن انه من جماع السقف بأن يتزوجها بكرًا ثم لا يجامعها إلا فيه أو نحو ذلك وكذا في كونه عشاراً أي أخذاً عشرين مال الناس وهذا أصل اللفظ والمراد المكاس والله أعلم

واستحب بعض الجماع يوم الجمعة ليكون غسلاً مغتسلاً واذا فرغ ناولته الخرقة فيمسح عنه وتمسح عنها وباتا في ثوبهما وخرقة السكتان تضعفه وتلينها فليستخذ من صوف ولتتخذها من كتان ، وكره الجماع عند من لا يعقل كهبي في المهد ، وحرم عند من يعقل ولا يجامع انثى وينزل في أخرى ، وجاز اراقة الماء خارج فرج السرية وترك جماعها لا الحرة الا باذنها ، وجازت اراقة بلا اذن منها والا الزوجة الامة الا باذن سيدها . أو بدونه (اق) ويكفي اغتسال واحد من جنابات ولو من نساء شتى أو منهن ، ومن حلم وحرام ولا تحرم بذلك ولا باتيانها بشهوة غيرها . أو تحرم بذنا (ق) والاولى له غسل الاذى اذا أراد معاودة الجماع لانه انشط وانظف ، وكره النوم على جنابة ولا تسجد روحه تحت العرش وترد من السماء الا أن غسل ذكره بعد استبراء وغسل فاه وأنفه فهذا وضوء لا تنقضه الاجنابة أخرى ، ولا يجوز في الحيض وبورث الولد الجنام ، والنفاس وقبل الغسل منها الا ان لم تغتسل حتى خرج الوقت بتقصير منها ، ولا في الدبر ويجوز مقبلة ومدبرة ومضطجعة لكن في اضطجاعها يورث وجع

الخاصرة وفي بروعها مشقة عليها وفي جعلها فوقه احتقار له والافضل استلقاؤها رافعة رجليها

فصل

قال الله سبحانه وتعالى « وقولوا للناس حسنا » وعنه صلى الله عليه وسلم « انكم ان تسعوا الناس باموالكم فسعوهم باخلاصكم » بفتح السينين من الوسع بمعنى الكفاية ، وقال لمعاذ « أوصيك بتقوى الله وحسن الحديث ، ووفاء العهيد ، واداء الامانة ، وترك الخيانة ، وحفظ الجار ، ورحمة اليتيم ، ولين الكلام ، وبذل السلام ، وخفض الجناح » وقال « موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام » وقال عمر ثلاث يصفين لك ودَّ أخيك « بدؤك بالسلام ، والفسح له ، ودعاؤه باحب اسمائه » وعبد الله ابنه « ابر شيء هين وجه طليق وكلام لين » وحكيم : أنظر الى صديقك وعدوك بوجه الرضى بلا ذل ولا هيبة لانه ان لقيته بعبوس زاد شراً واستعد له وفرح بانه أثر فيك ، وترفع بلا كبر واتضع بلا ذل وتوسط في الامور ، ولا تنظر في جنبك ولا تكثر الالتفات ، وان التفت فبككك ولا تقف على الجماعات ، واطمئن قعوداً واحذر تشبيك أصابعك ، والعبت بالحيتك وتحليل سنانك ، وادخال الاصبع بافك ، وكثرة البصاق والتعطى وهو المد للجسد بعد انضمامه بالطبع ، وانما يفعل هذا عند الزوجة والسرية وكذلك التبخر بالمشى وباليدين والتشاؤب في وجوه الناس وفي الصلاة بل يقطعه فيها وفي غيرها والتنخم وطرده الذباب عن وجهك تطرفاً ، وجاز لمضرة كما يلاح لرتوبة العين واجلس بسكون وتكلم منظوما مرتباً ، واصغ للكلام الحسن بلا اظهار تعجب مفرط ولا طلب اعادة ، وجاز في العلم واسكت عن المضاحك والحكايات ، ولا تحدث عن اعجابك لولدك وخاصتك ، ولا تتصنع كالمراة ولا تك كالعبد في رنة ولا تلح في الحاجات ، ولا تعن ظالم ولا تأمر بالظلم ولا تشفع لظالم ولا في حد من حدود الله ، ولا تعلم عيالاًك وغيرهم كم مالك فتهون ان قل ولا تبلغ رضاهم ان كثر

واحفظهم بلا عنف وإن لم بلا ضيف ، ولا تمازح مملوكك فيسقط وقارك ، وتوقر في انضمام وتحفظ عن جهلك وتجنب عجلتك وتفكر في حجنتك ولا تكثر الاشارة بيدك ، وقيل لا يشار بها ولو في مباح وجاز القليل ، وجاء الاثر لا تشر بيدك الى قبر أو سحاب ، واشارة ابى بكر الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم بيده ليست حقيقة بل أريد بها تفسير قوله « لا يقول صاحب هذا القبر الا حقاً » وقد يقال انه أشار حقيقة على أن هذا النهى تنزيه ، والالتفات وراءك واذا سكن غيظك فتكلم ولا تجالس السلطان ، وإن قربك فكن منه مثلك من سنان نحو الرمح ولو انبسط اليك فإن انقلابه غير مأمون ، وارفق به كالصبي وكلمه بما يشتهي مما حل ومن السر ، ولا تدخل بينه وبين عياله وخدمه ومن يفضب له فإن عليه أن يتحمل غير القدح في الملك والتعرض للحريم وافشاء السر ، ولا تذكر أحداً عنده بسوء ولا تكذب وقلل الحوائج وهذب اللفظ وافصح بالكلام ولا تمازح ولا تجث ولا تخلل بعد الاكل عنده اه بزيادة

وصديق العافية اعدى الاعداء لانه اعرف بعوراتك وما يكيذك به ، ولا تك قدأمنت جانبه فيأتيك سوء من حيث لاتستعد له وحيث تأمن الخير ولانه يستعد كل ما شاء في ضرك ، ولا تبطل له لانك لا تدري به ، وصن عرضك بمالك ولا تبرق أمامك ولا للقبلة ولا يمينك بل تحت يسارك ، ولا تجالس العامة والا فلا تخض معهم ولا تصغ للغوهم وباطلهم واخبارهم واغفل وانهم عما يجب النهى ، ولا تمازح ابياً فيحقد ولا سفيهاً فيجسر فإن المزاح يخرق الهيبة وينهب ماء الوجه ويسقط المنزلة عند الحكيم ويبغضك به المتقى ويميت القلب ويبعد عن الله سبحانه ويكسب الغفلة ويورث الذل وتُظلم به السريرة ويكثر الذنب وقلل صحبة الناس فلهم لا يقيلون عثرة ، ولا يغفرون زلة ولا يسترون عورة ، يحاسبون على مثل النقيير ويحسدون ولو على القليل يطلبون الانصاف ولا ينصفون ، ويؤاخذون ولو على غير

عهد ، اصحاب نميمة وبهتان ذئاب في الباطن ، يقطعون بالظن ويفهمون عنك بالعين ويحصون العثرات ليوم العداوة ، ولا تسكن لثقتهم فليسوا كذلك في الباطن المغيب ولو يطلبون منك العلم ، والطمع في ذلك كذب وقد تجرد واحداً من المائة وقد لا تجرد ، ولا تعاتب من شرك أو لم يقض حاجتك فيصير عدوك ، وانصف لهم ولو لم ينصفوا لك ، وكلهم لله واستعند به منهم واجعل منكرهم في حقك معروفا وكذا في حق الشرع بعد النهي ان قدرت أي لا تقاسمهم عليه ولست مقاوماً لهم فيزيدوا شراً ومن سلم من حق الخلق وتخلص منه وتاب من حق الله رجيت له النجاة من النار بفضل الله سبحانه وتعالى وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

كلمة الناشر

نحمدك اللهم على هدايتك ايانا لشريعتك الفراء ، وعلى نعمك التي لا تحصى في السراء والضراء ، حمداً يليق بكالك وجلالك ، ويستغدق علينا كل آونة جزيل آلائك

ونصلي ونسلم على المبعوث بالحنيفية السمحاء ، صاحب السنة المطهرة من جميع الادواء ، سيدنا محمد المصطفى من خيار من خيار الامهات والآباء ، الذي نشر في العالم الوية الحرية والسمادة ، فتخلص مما كان فيه من حالك الجهل وآلام الشقاوة . وآله الفائزين باكمل المفازر واعلاها ، وأصحابه الذين حملوا الينا عنه فروع الشريعة وأصولها ، والتابعين الى يوم تشخص فيه الابصار ، ولا يحزن فيه أهل الوفاء الابرار

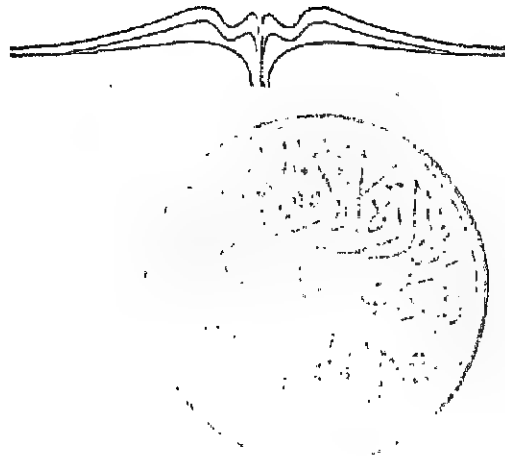
وبعد فقد نجز بحمد الله وعونه كتاب « الذهب الخالص » المنوه بالعلم القالين » الذي هو من أسمى كتب الفقه الاسلامي ، الشامل لمستنبطات المجتهدين

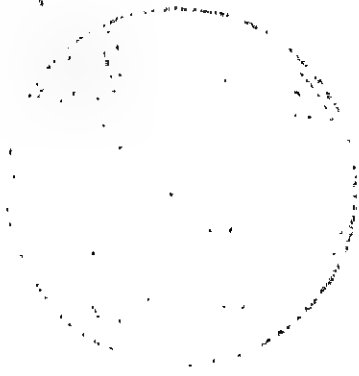
المشهورين ، الجامع لاصول الدين وفروعه جمعاً غير ممل ولا مخل ، ولقسم من علم الاخلاق والاجتماع المفتقر اليهما الاوساط الاسلامية أشد افتقار في هذا العصر الذي ضربت فيه المدنية الخادعة الاوربية بقسط أوفر حتى هرعت اليها نفوس الضعفاء وما أكثرهم وذرفت لهول تأثيرها قلوب الخالصين وقليل ما هم

فدونكم سفراً معشر الطامحين الى الوقوف على الشريعة الصافية للورود .
الراغبين في التمسك بمجمل الله المنقذ من كل هلاك . المبلغ الى اسنى المقصود . متقن الطبع مصححاً محرراً اذ لم نال جهداً في تحقيق ما اشكل بالرجوع الى الاصل متنا وحاشية والى مظانه في غيرها كشرح النيل ، اللهم الا ما فات ذهولا وخطأ فان الكمال لله وحده

لقد جاء ، والحمد لله ، كما تبتغى أنفس العاملين وتشهى ، محلى ببعض تعاليق لا تخلو من فائدة من بيان اصطلاح ابهم عن طلاب الحقيقة الاحرار الافكار في الامة الاسلامية ، وازافة غرر المسائل الى ما بالاصل منها كالتكلمة لها ، وغير ذلك مما يلد لعاشقي الحقائق ومريدي معرفة ما عليه أهل الاستقامة اعتقاداً وعملاً نسئله سبحانه - ولا مسئول سواه - الآتية والاعانة على خدمة الدين . والحمد لله رب العالمين آمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

القاهرة شهر ربيع الانور ١٣٤٣ هجرية





فهرس كتاب الذهب الخالص

صفحة

٤	خطبة الكتاب
٣	الركن الاول في معرفة الله وتوابعها ويشتمل على
	مقدمة وثلاثة أبواب
٧	الباب الاول وفيه ثلاثة فصول الاول تجب معرفة الله الخ
٩	الثاني تجب معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه عهده للتميميين
١١	الثالث وفيه مقدمة وستة عشر قسما - المقدمة
١٢	القسم الاول يجب اعتقاد أن كل حي يموت الخ
١٣	» الثاني » » قيام الساعة الخ
١٤	الثالث يجب اعتقاد البعث والمبعوث هو الخ
١٤	الرابع يجب الايمان بالحساب
١٥	الخامس يجب الايمان بكتاب الله
١٥	السادس يجب الايمان بعقاب الله
١٥	السابع يجب اعتقاد وجود الملائكة
١٨	الثامن يجب الايمان بالانبياء
٢١	التاسع يجب الايمان بكتب الله الخ وفيه الكلام على اعجاز القرءان
٢٢	العاشر يجب الايمان بالقدر
٢٢	الحادي عشر تجب معرفة التوحيد
٢٥	الثاني عشر يجب الفرز بين كبائر الشرك وكبائر النفاق

صفحة	
٢٨	الثالث عشر تجب معرفة تحريم سوق سلب الموحدة
٢٨	الرابع عشر يجب أن يعلم أن الله أمر بطاعته
٢٩	الخامس عشر تجب معرفة المن وهو الخ
٣٠	السادس عشر لزوم الخوف والرجاء
٣١	تذييل في ان الطاعة محدودة وغير محدودة
٣٢	الباب الثاني في الولاية والبراءة والوقوف وهي ثلاث جمل
٣٢	الاولى في الولاية وفيها عشرة فصول
٣٢	الاول الولاية لغة القرب
٣٤	الثاني من لم يوال جملة المسلمين الخ
٣٤	الثالث تجب ولاية الانبياء
٣٥	الرابع تجب ولاية من علم تحت الامام العادل
٣٥	الخامس تجب ولاية داخل الاسلام
٣٦	السادس تجب ولاية المخالف اذا دخل الخ
٣٧	السابع تجب ولاية الشخص الخ
٣٩	الثامن تجب ولاية غير البالغ
٤٢	التاسع أصل الولاية الموافقة
٤٣	فائدة في الفرق بين الخبر والشهادة
٤٤	العاشر يسمع جهل الأئمة ما لم تقم الحجة
٤٤	الجملة الثانية وفيها عشرة فصول
٤٤	الاول البراءة لغة البعد
٤٥	الثاني تجب براءة الكافرين اجمالا
٤٦	الثالث تجب براءة المنصوص عليه الخ
٤٦	الرابع من علم بجور امام تبرأ منه

صفحة	
٤٦	الخامس تجب براءة من ارتد الخ
٤٨	السادس تجب براءة من رجع الخ
٤٨	السابع وفيه قسمان الاول تجب البراءة الخ
٤٩	الثاني ولاية أئمتنا الخ
٥٠	الثامن من تسمى باسم مخالف الخ
٥٠	التاسع قلت تستحب استتابة غير المتولى
٥٤	العاشر في ولاية الله وعداوته وفيه قسمان
٥٤	الاول ولاية الله الخ
٥٥	الثاني يجب أن تحب لمتولائك الخ
٥٨	الجملة الثالثة وفيها ثلاثة فصول الاول يجب الوقوف الخ
٥٨	الثاني اذا لم يعرف المحق
٥٩	الثالث من رأى فاعل ما لا يعلم حكمه الخ
٦٠	خاتمة نافق من تبرأ بما لا يوجب البراءة
٦٢	الباب الثالث في الملل الست وأحكامها وفيه ثلاث جمل
٦٢	الاولى شرع الله دين الاسلام
٦٦	الجملة الثانية وفيها ثلاثة اقسام الاول يدعو الامام الخ
٧٠	الثاني يدعو الامام عبدة الاصنام
٧١	الثالث مقدار الجزية ما يرى الامام
٧٢	الجملة الثالثة قواعد الدين أربعة
٧٣	الاول من القواعد العلم
٧٥	الثاني العمل
٧٦	الثالث النية
٧٧	الرابع الورع

صفحة	
٧٨	أول الأركان الواجبة الهالك تاركها الاستسلام
٧٨	الثاني الرضى
٧٩	الثالث التوكل
٨٠	الرابع التقويض
٨٠	الركن الثاني في النجاسة والطهارة والصلاة
٨٠	باب يبعد مريد قضاء حاجة الانسان
٨٣	فصل اتفق تنجيساً وتحريماً على الميتة الخ
٩٤	» يزال النجس الخ
٩٥	الماء المطلق ما لم يتغير
٩٧	فصل الغسل في التطهير والوضوء الخ
٩٩	يجزى افراغ الماء
٩٩	فصل تطهر رجل لا شقوق فيها
١٠٠	» تطهر الارض وما عمل منها
١٠٠	» تطهر الارض وما منها
١٠١	» يطهر جلد ميتة
١٠١	» يطهر صوف الميتة
١٠٢	» يطهر ظاهر الراشح
١٠٢	» الاستنجاء لغة ازالة النجس
١٠٣	» لا وضوء الا بعد زوال النجس
١١٠	» ينتقض بخروج نجس الخ
١١٢	فصل وجب الغسل بغيبة حشفة
١١٦	» الحيض لغة السيلان

صفحة	
١١٧	فصل من رأت دم حيض تركت الصلاة
١١٨	» ان رأت ما يصح وقت حيض
١٢٠	» ان استعاضت مبتدئة
١٢١	» النفاس حيض زادت أيامه الخ
١٢٢	» هما اغتسالا كجنبه الخ
١٢٣	» التيمم بدل من استنجاء
١٢٨	باب الصلاة فريضة قبل الهجرة
١٣٢	فصل أول الظهر وقت ظهور انحطاط الشمس
١٣٧	» وجب ستر المورة في الصلاة
١٣٩	» وجب قيام على مطيقه لقوله تعالى الخ
١٤٠	» لا صلاة الا للقبلة
١٤١	» وجب استقبال عينها
١٤٢	» ندب لمريد الصلاة اماماً الخ
١٤٣	» لا تصح عبادة غير مطلع على حكمته الخ
١٤٤	» لا صلاة لمن لم يوطن الخ
١٤٥	» القصر في السفر رخصة والاتمام أفضل
١٤٨	» الاذان لغة مطلق الاعلام
١٥٠	» الاقامة سنة عند الجم
١٥١	» يوسع بين الرجلين عرض نعل الخ
١٥٣	» تكبيرة الاحرام فرض
١٥٤	» تقول سرّاً عند الجمهور الخ
١٥٤	» البسملة آية أو هي وما بعدها الخ
١٥٧	» فرض الركوع اجماعاً وهو الخ

- ١٥٨ فصل فرض السجود اجماعاً وهو ايصال الخ
 ١٥٩ » وجبت جلسة التحيات
 ١٦٢ » التسليم جهري
 ١٦٤ » سنت بلا وجوب ترغياً للشيطان الخ سجدتا الوهم
 ١٦٧ » الدعاء واجب في الجملة الخ
 ١٧٠ » سن السجود بلا وجوب عند الجهم الخ
 ١٧٢ » في صلاة الجماعة وفيها أقسام الاول هي فرض عين
 ١٧٣ الثاني الافقه القاريء أفضل للإمامة
 ١٧٥ الثالث يقوم الواحد بعين الامام
 ١٧٦ الرابع لا امامة لمجنون ومشرک الخ
 ١٧٦ الخامس يقيض الامام من يسوي الصفوف الخ
 ١٧٧ السادس يقول المأموم أصلي مع الجماعة أو مع الامام
 ١٧٧ السابع ان انتقضت صلاته أو وضوءه
 ١٧٨ فصل تجب صلاة الجمعة خلف العادل الخ
 ١٨٣ » أدرك الصلاة مدرك الامام في القيام
 ١٨٤ » وقت المنسية والمنوم عنها الخ
 ١٨٦ » فرضت بكفاية الصلاة على الميت الخ وفيه احكام الميت
 ١٩٨ » سن الوتر بتأكيده عند بعضنا الخ
 ٢٠٠ » سنت ركعتا المغرب
 ٢٠١ » قيام رمضان سنة الخ
 ٢٠٢ » سنت بتأكيده ركعتان في العيدين
 ٢٠٤ » » » » بعد كل أسبوع طواف
 ٢٠٥ » سنت بترغيب ركعتان عند خسوف القمر والشمس
 ٢٠٧ » سن الخروج للاستسقاء

٢٠٧	فصل سنت اذا ارتفعت الشمس قدر رمح الخ	
٢٠٨	» ندب للامة السواك وقيام الليل	
٢٠٩	» سنت بتأ كيد تحية المسجد الخ	
٢١٠	» ندبت ركعتان الاولى بالكركسي الخ	
٢١١	» أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة بين العشاءين	
٢١١	» الصلاة أفضل الاعمال	
٢١٣	» سنت لوداع المنزل الخ	
٢١٣	» سنت صلاة التسبيح	
٢١٤	» سنت صلاة الاستخارة	
٢١٥	» سنت صلاة الاستغفار	
٢١٦	الركن الثالث في الزكاة وفيه مقدمة وثلاثة أبواب	
٢١٦	المقدمة الزكاة لغة الخ	
٢١٦	الباب الاول لاصدقة فيما دون خمسة أبعرة	
٢١٩	فصل ولا دون أربعين شاة وفيها شاة	
٢٢١	» وجب بغير الزجر العشر الخ	
٢٢٤	» لاصدقة دون خمس أواق وهي مائتا درهم	
٢٢٦	» تزكى عروض التجار	
٢٢٦	» وجب تعيمين شهر	
٢٢٨	» من وجد مدفوناً ولو عرضاً الخ	
٢٢٩	» يزكى الدين من عليه ان لم يحل الخ	
٢٣٠	» يزكى مال الطفل الخ	
٢٣١	الباب الثاني الزكاة لمن في انما الصدقات الخ	

٢٣٤	فصل يفرق الامام على كل بلدة الخ
٢٣٧	» من وكل أميناً على تزكية ماله الخ
٢٣٨	الباب الثالث سنت زكاة الفطر الخ
٢٤١	الركن الرابع في الصوم وفيه مقدمة وسبعة أبواب
٢٤١	المقدمة هو لغة الامساك الخ
٢٤٢	الباب الاول صوم يوم الشك
٢٤٢	فصل صوموا رؤيته الخ
٢٤٥	» لا صوم الا بنية من الليل
٢٤٦	الباب الثاني وجب الامساك بالفجر الا حرم
٢٥٠	» الثالث لزم الكفارة عتق أو صوم متتابعين الخ
٢٥١	» الرابع لا صوم لمشرك فان اسلم صام ما أدرك
٢٥٢	» الخامس أيسح الافطار بنية ليل
٢٥٤	فصل لزم مفسده عمداً قضاؤه
٢٥٦	» تفطر حامل خافت الخ
٢٥٦	الباب السادس حرم صوم العيدين
٢٥٨	» السابع الاعتكاف لغة لزوم المكان الخ
٢٦١	فصل لزم بجماع نهراً عمداً ما لزم الجماع في رمضان الخ
٢٦٢	الركن الخامس والسادس
	في العمرة والحج

صفحة	
٢٦٣	فصل لا حج على كطفل
٢٦٥	» اشهره شوال الحج
٢٦٦	» لاهل المدينة ذو الحليفة
٢٦٧	» يكفي ساتر عورة في الاحرام
٢٦٨	باب الافراد أن يحرم بالحج النخ
٢٦٩	فصل يحرم بنية الحج أو العمرة الحج
٢٧٠	» لا يلبس المحرم قميصاً النخ
٢٧١	» يكره الاحرام على طيب الحج
٢٧٢	» لا يزال شعر ولا ظفر النخ
٢٧٢	» يفسد التقاء الختانين الحج قبل عرفة والعمرة قبل الطواف
٢٧٣	» حرم صيد الحرم عن كل أحد النخ
٢٧٤	» يلوذ بالحجر كما لا يرى باب السكبة النخ
٢٧٦	» فرض السعي بين الصفا والمروة النخ
٢٧٧	» يودع المتمتع وساكن مكة النخ
٢٧٧	» العمرة الطواف والحج عرفة النخ
٢٧٨	» وجب المبيت بالمزدلفة النخ
٢٧٩	فصل قيل يقطع القادم التلبية الحج
٢٨١	باب يرى كل جرة سبعة النخ
٢٨٢	فصل النذر لغة الوعد ولو بشر وشرعاً الوعد بخير الحج
٢٨٣	فصل وجب بصيد الحرم مطلقاً وبصيد الحل على المحرم المثل الحج
٢٨٤	» للنعامة بعير ان ذكراً فذكر وان انثى فأنثى الحج
٢٨٥	» يحلق رأسه لاذي النخ
٢٨٦	» يحل من حج أو عمرة وينحر الهدي حيث حصره عدو أو مرض النخ

٢٨٦	فصل افضل الهدي الابل فالبقر الحج
٢٨٨	» سنت الضحية بوجوب الحج
٢٨٩	» لا تجزي ذات عور لا تبصر به العالف الحج
٢٩٠	» ندب أن يعقل يسراها الحج
٢٩١	» اذا لم يبق له شغل وأراد الانصراف الحج

٢٩١ الركن السابع في الحقوق - حقوق الرحم والولدين الحج

٢٩٤	فصل أوصى الله وكل نبيء بحق الزوج الحج
٢٩٦	» تطعم وتكسو مملوكك الحج
٢٩٧	» حق الجار لله فلا يجزي الحل فيه الحج
٢٩٨	» للضيف ولو طفلاً أو مجنوناً أو أمة أو مشركاً الحج
٣٠١	» ولزم حق الصحة الحج
٣٠٢	» أمرنا بالاحسان لليتيم الحج
٣٠٣	» روي المسلمون كالبنيان الحج
٣٠٨	» روي من بنى لله مسجداً الحج
٣٠٩	» روي أن المجلس الصالح يكفر الحج
٣١١	» اذا أحب الله عبداً استعمله بفواضل الاعمال الحج
٣١٣	» لعن الله مؤذي المسلمين في طرقهم الحج
٣١٣	» نهى أن ينام على دابة أو يضرب وجهها الحج

٣١٣ باب الظلم ظلمات يوم القيامة الحج

٣١٦	فصل ان قتل عمداً بالغ طاقل معروفاً لا يحل وتكافأ معه الحج
٣١٩	» لزم بغيوب حشفة ولو في فرج بهيمة أو ميتة رجم الحج
٣٢٠	» حرم القذف وهو رمي بريء ويسمى بهتاناً لانه يبهت الحج

٣٢١ باب الكبيرة ما أوعده الله عليه في الآخرة سوءاً الخ
 ٣٢٥ » المباح ما جاز ويجب اذا كان تركه يؤدي الخ وفيه آداب الاكل
 وآداب الضيافة

٣٣٣ فصل يلبس حلال سائر الخ
 ٣٣٤ » قل الله سبحانه وتعالى « خاق الاناس ضعيفاً » الخ
 » قال الله سبحانه وتعالى وقولوا للناس حسناً
 ٣٣٩ كلمة الناشر

﴿ كلمات الفهرسة بحمد الله وحسن عونه ﴾

النقد الجليل

للعتب الجليل

ألف الاستاذ محمد بك عقيل العلوي بسنغفورة كتاباً سماه (العتب الجليل على
 أهل الجرح والتعديل) تناول به رجال السلف وأقطاب العلم في الاسلام بما لا
 يليق ، فرد عليه ناشر هذا الكتاب برسالة سماها (النقد الجليل للعتب الجليل)
 دفع فيها على وجه الاجمال والاختصار ماورد في أقوال ابن عقيل عن الاباضية
 بغير حق فجاء الرد بطريقة لا تعسف فيها ولا مجازاة بجنس العمل . وهي مطبوعة
 طبعاً جيداً على ورق حسن في ٣٤ صحيفة



الدعاية

الى سبيل المؤمنين

رأى ناشر هذا الكتاب أن كثيراً من الناس اغتمضت عيونهم عن الواجب ، فعدلوا عن المنهج السوي وأهملوا اعمال الفكر ، فأصبحوا عثرة في سبيل التقدم القومي والحياة العملية والعملية ، ولا ينفكون يفصمون عرى الامة وينقضون ما أبرمه الراسخون مما يصلح الهيئة الاجتماعية وتحسن به عاقبة الامة ، وهم يتذرعون باسم الدين الى غايات شخصية

فوضع كتاب (الدعاية الى سبيل المؤمنين) يبين بفصوله الاصلاحية المهمة ضرر الجحود ، ويبرهن على أن الاسلام دين السمادتين الدنيوية والآخروية ، وإن المقرر في العاوم السكونية هو مما حض عليه الاسلام وأمر به

والكتاب حافل ببراهين ذلك . وبكثير من الفوائد الطريفة . مع تراجم الرجال الذين ورد ذكرهم في خلال أبحاثه وهو في أكثر من ١٨٠ صفحة مطبوع بالمطبعة السلفية على ورق صقيل

